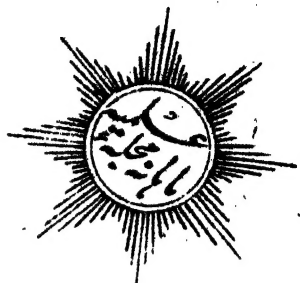


وَبِنَا لِقَائِهِمْ هُمْ يَحْتَدُونَ ۖ
 ۲۹۶ رجب ذی الحجه ۱۲۵۹
 بیادگار حضرت علیہ السلام



مدرّ الواعظین کهنو

زیر سرستی دالی ربابینہ محمد آباد کراچی محمد سید احمد خاں بالقابہ متولی مدرّ الواعظین کهنو
 زیر نگرانی تاج العلماء بنیاد نایت محمد ذکی ضابطہ علامہ میر کاظم العلماء عالم صوفیہ جامعہ مدرّ الواعظین

تہم مدیر

نخبہ احسن کراچی علیہ الفضل
 مبلغ مدرّ الواعظین کهنو

مینجر
 پیشہ حسن لتخلفین الیکال کهنو

الواعظ صفدر حسین صاحب شائع ہوا

الواعظ

مدرسہ عظیمین ایسے متم بانشان وادارہ تبلیغی ہے اس کے افراس و مقاصد کی ترجمانی و اشاعت کیلئے جس قدر ایک حکم پر کیا اور ایک علمی مذہبی جریدہ کے اجرا کی ضرورت ہو وہ فریضہ تبلیغ کے ہمہ قدس مضمون تبلیغی خیال کو نصب العین قرار دیکر اوعظ جاری کیا گیا تھا جو ایک شد سے اپنے زلفوں کو حسن خوبی سے اور اگر باہر سے نظر میں کرنا سے مضمون نہیں ہو۔

الواعظ مدرسہ عظیمین کا ادارہ کے مبنیوں کی تبلیغی کارروائیاں بنی ہر اشاعت میں شائع کرتا رہا ہے۔ اوعظ اس سب کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ یہ تمام انتہائی تہذیب و تمدن کی علمی مضامین محققانہ انداز پیش کرتے رہنا اپنا فرض جانتا ہے۔

الواعظ مذہب اسلام کے اکل الامان و تحریک مجیدہ کی تبلیغ پر سب سلام کے نفس الامنیاء اور علم الکلامین ہونیکا اغبات اپنا اہم ترین فریضہ قرار دیتے ہوئے ہے۔ اوعظ مذہب اسلام کا ادارہ اور تاج و تخت و مرکز تمام اہل اسلام کو ایک متحدہ پلیٹ نام پر یکجہ کا مضمون ہے۔ اوعظ اسلامی شریعت کی حکمت اور اس جامعیت کو کام دنیا پر واضح کرنے کا آرزو مند رہتا ہے۔ اوعظ اسلامی شریعت کی فضیلت اسلامی تمدن کی فوقیت اسلامی حکام و قوانین شریعت تمام عالم کو اس کا کرہ کیلئے اپنے صفحات کو وقف کیے ہوئے ہے۔

الواعظ اوطافہ ہرین کے ہر ایسا سلف صاحبین کے تاریخی حالات و احوال عقول و تعلیمات سے اصل اسلام کا فلسفہ قدیم و جدیدہ اور دیگر مذہب کے مقابل میں حمایت اسلام و ازالہ خبیثات اور انکشافات جدیدہ اور حقائق سہولت اور اخبار علمیہ کی اشاعت میں کوئی ممکن دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتا۔

الواعظ آریہ میانی و تادیانی اجماعی اہل قرآن کے مقابل میں اپنی خاص مسائل کے ساتھ ہر وقت حقائق حق کے لئے کمر بستہ رہتا ہے سہرا انگریزی کی ابتدائی تاریخوں میں شائع ہوتا ہے قیمت سالانہ عام خریداران ہندوستان سے تین روپیہ سالانہ اور بیرون ہند کے خریداروں سے پانچ روپیہ سالانہ مقرر ہوئے سائنس دانان ملک سب کو کچھ دہرمت فرامین۔ مجرم ۲۰۰۰ ملانٹیل (دفعہ اوعظ)

۶۸۶ «شرح اعانت»
اعلیٰ طبقہ سے معہ سالانہ
متوسط طبقہ سے معہ سالانہ
عام حضرات سے سالانہ

الواعظ

جلد ۱۲ بابۃ ماہ جنوری تا ماہ جون ۱۹۳۳ عیسوی

صفحہ	مضمون نگار	مضمون	نمبر شمار
<div data-bbox="151 463 449 683" data-label="Text"> <p>ORIENTAL ESTATE LIBRARY (Oriental Section) DU PRINTED BOOKS: No. ۷۶۵ Cat. No. No.</p> </div>			
	از م	فتاحیہ	۱
	"	عقد ام کلثوم سے گزارش	۲
	"	معاصرین میں تقبیل	۳
	"	درستہ الواعظین میں تقبیل	۴
	"	پادری عبدالحق کی تقریر اور دستہ الواعظین	۵
	"	التاس دعا	۵
		باب المضامین	
۵	سید العلام مولانا سید علی نقی صاحب قبلہ مجتہد العصر	تشرآن اور حدیث	۶
۹	جناب مولانا مرزا یوسف حسین صاحب قبلہ واعظ	اسلام سب سے بڑا امن کا حامی ہے	۷
۱۵	جناب مولانا آغا محمدی صاحب قبلہ	علم انجمنوں میں تسمیوں کے فکلی خدات	۸
۱۶	جناب بروقیہ امیر حسین صاحب ایم اے	ظلفہء جد برادر وجود واجب	۹
۲۰	جناب لائیکم سید باک رضا صاحب صدر الافاضل	شہادت حسین کے اسباب نتائج	۱۰
۲۵	جناب مولانا سید نعیم حسین صاحب پادری واعظ	نزاہت عالم میں اسلام کی صداقت	۱۱
۳۰	جناب مولانا سید محمد حسن صاحب واعظ	اسلام اور رحمت	۱۲
۳۲	جناب مولانا محمدی حسین صاحب کمال عظیم آبادی	امیر المومنین کے عسکری تعلیمات	۱۳
۳۵	جناب سید محمد صاحب مدرسہ امجدیہ کلادی	گولان کی اذیت بچنے کے لیے بغیر سلام کا اثر	۱۴
۳۸	جناب مولانا شیخ شمس علی صاحب معلم	باہل سے توحید کا نبوت	۱۵
۴۰	جناب مولانا محمد باقر صاحب لکھنوی	وارث اسلام	۱۶
۴۲	جناب مولانا دمی حیدر صاحب کرادی	حضرت امام زین العابدینؑ	۱۷
۴۱	جناب بادشاہ مرزا صاحب قرنگھنوی	درج مولانا	۱۸
		باب التبصرہ	
۴۵	از م	سوانح عمری حضرت زہیر ابن قین	۱۹
"	"	سوانح عمری حضرت جمیل ابن مظاہر	۲۰
"	"	ظلفہء ناز	۲۱
"	"	ہمارے فردوس	۲۲
"	"	دارالسلام	۲۳
"	"	صور اسرافیل	۲۴
"	"	تدریس اتحاد	۲۵
۴۶	از م	صفت حیدری	۲۶
۴۷	از منیجر	مرکز تبلیغ درستہ الواعظین کے بارے	۲۷

اگرچہ موصوف کی حمایت ایدئیر صاحب نے ہی ہے حال کے اتفاق و اتحاد سے ہر حافل دلہ قائم کر سکتا ہے۔

بہر حال میری گزارش پیارے نامہ نگار سے یہ ہے کہ بھائی جب آپ کو ۱۲-۱۳ میں فرق نہیں معلوم ہوتا تو آپ ام کلثوم بنت علی اور ام کلثوم بنت ابی بکر میں کیا فرق سمجھ سکتے ہیں۔ یہ علماء کا مسئلہ ہے۔ علماء ہی کے فیصلہ پر قائل رہئے۔

میرے محترم دوست! اگر اخطائے اپنی پالیسی بدل دی ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ اس قسم کے مسئلوں میں اس کے صفات بخوشی صحت کریں۔ اگر آپ کو زور قلم کا مظاہرہ مقصود ہو تو کوئی ایسا علمی مسئلہ چھوڑیے جو ذہنی مناظرے سے دور ہو تاکہ ناظر لطف اندوز ہو سکیں۔ چونکہ آپ کی ذولیدہ

تحریر سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ شاید آپ اصل مسئلہ سے واقف ہی نہیں ہیں اسلئے ہم آپ کے پیش کردہ حوالے سے متعلق عرض بردار ہیں کہ

چونکہ حضرت عمر کی کئی بیویوں کا ام کلثوم نام تھا اسلئے مورخین کو اشتباہ ہو گیا ہے اور جہاں

جہاں بنت علی کی لفظ ہے وہاں بنت ابی بکر مراد ہے اس لئے کہ یہ ام کلثوم جو ابوبکر کی بیٹی ہیں

جناب اسامہ بنت عیس کے لہجے سے تھیں جو حضرت علی کے عقد میں آئی تھیں اور انھوں نے ام کلثوم

بنت ابی بکر کی پرورش کی تھی۔ یہ ظاہر ہے کہ اس لڑکی کے عقد وغیرہ کے تذکرے حضرت علی ہی کے

ذریعہ سے ہونگے پس یہی وجہ اشتباہ ہے۔ میرے دوست! یہ تو سوچئے کہ وہ تاریخ کی روایت

حکمو آپ نے عقدا ام کلثوم بنت علی کے سلسلے میں شبکہ

نقشہ الواعظ

جون ۱۹۴۳ء

عقد ام کلثوم

اگرچہ علماء نے اپنے ناخن تحقیق سے عقد ام کلثوم کے انجھاؤ کی گرہ کھول کر ان ام کلثوم کو بے نقاب کر دیا ہے جنہ عقد خلیفہ ثانی سے ہوا تھا لیکن اب بھی ہمارے بعض مسلمان سنت ثابتہ کو چھوڑنا اچھا نہیں سمجھتے اور کبھی کبھی ام کلثوم بنت علی علیہ السلام کی توہین کر ہی دیتے ہیں۔

ناظرین کرام یقین کریں کہ اب اس طے شدہ مسئلے پر کوئی صاحب علم و ادراک قلم اٹھانا اپنی عزت نہیں تصور کرتا، ہاں البتہ بعض ایسے نامہ نگار جنہیں دوازدہم اور سیزدہم تک میں فرق نہیں معلوم ہوتا وہ جرات غیر مستحسن کرتے ہیں۔

اس وقت میرے زیر نظر اخبار المحدثین اور تشر مودھ ۲۱ مئی ۱۹۴۳ء ہے جس کے مد کالم ۱۱ پر عقد ام کلثوم کی سرخی سے ایک مضمون درج ہے جسکی پہلی سطریں حوالہ دوازدہم اور چودہویں سطریں حوالہ سیزدہم لکھا ہے اسکے بعد بیسیوں سطریں لکھا ہے :-

”اتفاق سے ان جوانوں کا عدد ائمہ اثناعشر کے عقد کے برابر ہوا اگر گویا یہ بھی حضرت عمر کی کرامت ہے عقدا ام کلثوم بنت علی ابن ابی طالب کی طرح ائمہ“

کر سکتے تھے۔

میرے محترم! میری اسے ہرگز آپ اس قسم کے اکھاڑ میں نہ پڑے جس سے حضرت فاطمہؑ نہ ہرکے نازک دل کو ٹھیس لگے مناسب ہے کہ افسانہ نگاری وغیرہ کی مشق کیجئے تاکہ عوام کو بھی لے سکیں اور آپ شہرت یافتہ ہو جائیں۔

پادری عبدحق کی تقریر اور اعظم مدرسہ

لکھنؤ گھیساری منڈی میں کرشنین پتھر لگے کھنڈ کی طوط متعویٰ حبسہ کا انتظام کیا گیا اور جس میں تقریر کرنے کے لئے پادری عبدالحق صاحب پروفیسر سمٹری کالج سہارنپور کو مدعو کیا گیا موصوف نے ۱۰ مئی سے ۲۳ مئی تک مسلسل عیسائیت اور کتاب مقدس بائبل کے متعلق تقریریں کیں۔ آپ کے موضوعات حسب ذیل تھے۔

- (۱) دین کمال (۲) شریعت اور فضل
- (۳) مقصد تخلیق (۴) حقیقت تجسم
- (۵) حقیقت نجات (۶) حقیقی عرفان

ان جلسوں میں عام شرکت کی دعوت دی گئی لیکن دوران تقریر میں کیسکو زبانی اعتراض کرنے کی اجازت نہ تھی البتہ باجواز صدر صوف تحریری اعتراض پیش کر سکتا تھا۔ پادری صاحب کی تقریر سننے کے لئے مدرسہ الوداعین کے واعظ علی جناب مولانا حمید حسن صاحب مدظلہ نے بھی جلسہ میں شرکت کی اور دوران تقریر میں جو سوالات پادری صاحب کی خدمت میں پیش کئے اور پادری صاحب نے ان کے جوابات دیئے وہ مختصر طور پر یہ ناظرین ہیں۔

سچا کہتمہ اسد الغانیہ اور امراہ میں یہ ہے کہ زید اور ام کلثوم یعنی ماں اور بیٹے دونوں زمانہ مذکور میں ایک ہی ساتھ انتقال کر گئے اس سے ام کلثوم بنت علی کیونکر مراد ہو سکتی ہیں جبکہ واقعہ کربلا سلمہ میں آپ کا وجود قطعی طور پر ثابت ہے جو امیر معاویہ کے بعد زمانہ یزید میں واقع ہوا تھا۔

کنا میں بول رہی ہیں کہ حضرت عمر کا عقد ام کلثوم بنت جبریل خراسانی اور ام کلثوم بنت عبیدہ ابن ابی معیط اور ام کلثوم مودعہ سم ابن عمر کے ساتھ ہوا اور ام کلثوم بنت فاطمہؑ کا عقد محمد ابن جعفر بن ابی طالب کے ساتھ ہوا تھا۔ اب رہ گیا اس کلثوم کا تذکرہ جو اس سلسلہ میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر کے عقد کا ذکر کیا گیا تو اس نے یہ کہا کہ میں اس بدخو کے ساتھ عقد نہ کر دئی اور اگر میرا عقد کربہ دیا گیا تو قبر رسول پر جا کر زنا کر دئی (ایضاً کمال) اور جس کے متعلق حضرت علی نے صغریٰ کا بہانہ کیا تھا وہی ام کلثوم ہیں جو حضرت ابوبکر کی بیٹی جناب اسماء بنت عمیس کے بطن سے تھیں جن کی پرورش و پرورد حضرت علیؑ کی بیٹی تھی جسکے سبب سے لوگوں نے بنت علیؑ کنا شروع کر دیا تھا جو وجہ اشتباہ بن گیا دوایت و درایت سے قطع نظر عقلی حیثیت سے بھی ہر عاقل بصیر یہ سمجھ سکتا ہے کہ پیغمبر اسلامؐ نے جبکہ حنیفہ کا عقد اپنی بیٹی فاطمہ علیہا السلام بنت خدیجہ سے نہیں کیا تھا تو حضرت علیؑ جو رسول کے پیر و اور انکے نقش قدم پر چلنے والے تھے اپنی کسی بیٹی کا عقد حضرت عمرؓ سے کیونکر

معاش کا بھی ضامن ہے۔ دین کا لیسکا نام ہے سوال (۲)۔ انجیل کس زبان میں نازل ہوئی اور اس زمانہ میں موجود ہے یا نہیں؟ اور چاروں انجیلوں میں کون جناب عیسیٰ پر بطور وحی نازل ہوئی؟

جواب :- کوئی کتاب نازل نہیں ہوئی نازل ہونے کا لفظ غلط ہے۔ اور انجیل زبان یونانی میں وحی ہوئی۔ اور وہ دنیا میں موجود ہے نوٹ :- اس جواب کی بھی غلطی خود دانش پر پادری صاحب فرماتے ہیں کہ کوئی کتاب نازل نہیں ہوئی اور کتاب میں میں خود موجود ہے کہ حضرت موسیٰ توراة کو پہاڑ سے لائے نیز سوال مذکور میں کسی شقیں تھیں۔ دو شقوقا تو کچھ جواب دیا لیکن تیسری شق کا کوئی جواب نہ دیا (غالباً جواب سے قاصر تھے) پھر جواب اس جواب کی اجازت نہ دی گئی۔ بعد کے جلسہ میں بھی اعتراض کیا گیا لیکن کوئی تسفی بخش جواب نہ ملا۔ سچ ہے اسلام کا ہر جگہ بول بالا ہے گا۔

درس الاول العظیم میں تعطیل

بتاریخ ۱۸ مئی ۱۳۳۲ھ سے مدرسہ الوعظین میں گرمی کی تعطیل ہو گئی ہے۔ تمام طلباء اور مدرسین اپنے اپنے وطن تشریف لے گئے۔ اشاذ الوعظین علامہ مولانا سید عدیل اختر صاحب قبلہ مدظلہ پرنسپل مدرسہ الوعظین کا پتہ آزانہ تعطیل (۳۰ جولائی ۱۳۳۲ھ) علی نگر۔ پانی صلیع گیا صوبہ بہار ریگا۔ مدیر۔

سوال (از طرف داغظ) اگر دین نصاریٰ دین کا ل ہے تو آپ فرمائیں کہ عورت و مرد، زن و شو میں اگر اختلاف ہو جائے اور عورت یا مرد ایک دوسرے کے ساتھ رہنے پر راضی نہیں ہیں تو آپکا دین کا ل اس باب میں کیا فیصلہ رکھتا ہے اور اس کا کیا حکم ہے؟

جواب (از طرف پادری) دین کا تعلق صرف روحانی ترقی سے ہے۔ کتاب مقدس کا فرض صرف روح کی اصلاح ہے نہ کہ مسائل کو بیان کرنا ہاں اتنا میں کہتا ہوں کہ طرفین کو با وفا ہونا چاہیے نوٹ :- ناظرین نے ملاحظہ فرمایا ہوگا کہ پادری صاحب کے خیال کے مطابق زن و شو کے باہمی اختلاف کے لئے کتاب مقدس میں کوئی حکم موجود نہیں ہے۔ ایسا دین کا ل کیونکہ ہوسکتا ہے جس میں ایسی اہم چیز کے متعلق کوئی حکم موجود نہ ہو۔ نیز پادری صاحب کا یہ خیال کہ کتاب مقدس صرف روح کی اصلاح کے لئے ہے اس امر کی مکمل دلیل ہے کہ دین مسیحی ناقص ہے۔ وہ صرف روحانیہ سر کی اصلاح کر سکتا ہے لیکن مادیت امور دنیوی اور انسان کی معاش کے لئے اس میں کوئی قانون نہیں ہے یہ بھی عیسائیت اور مسیحیت کا ایک بہت بڑا نقص ہے۔ برحکات اس کے اسلام کو دیکھو کہ اسکے اندر ہر ہر شے کے لئے ایک حکم موجود ہے اور روحانیت، مادیت اور دنیا و دین دونوں کے لئے اسلام میں احکام موجود ہیں۔ اسلام جس طرح انسان کی معاش کی اصلاح کرتا ہے اسی طرح اس کے

معاصرین سے گزارش

موقر اخبارات اور ذمی غزٹوں کے ایڈیٹر صاحبان سے گزارش ہے کہ معاصرانہ تبادلہ حسن حیثیت سے آپ کرتے رہے اور برابر دفتر الواعظ کو سرفراز فرماتے رہے اسی طرح محب سابق براہ کرم نظر توجہ فرمائیے۔ انشاء اللہ اب ادارہ کی طرف سے آپ کو کوئی ایسی شکایت نہ پیدا ہوگی جس میں آپ شرکائے سہیم نہوں۔

التماس دعا

حجۃ الاسلام جناب مولا مفتی احمد علی صاحب قبلہ مجدد العصر پرنسپل ناظمیہ عربیہ کالج عرصہ سے علیل ہیں حضرات مومنین کرام سے التماس ہے کہ موصوفہ کی صحت کے لئے بعد از دعا فرمایا کریں۔ (ادارہ)

قرآن اور حدیث

(نوشتہ سید العلماء جناب لانا تید علی نقی صاحب قبلہ مجدد العصر الزماں)

یہ خیالات بالکل باور ہو رہے ہیں۔ حدیثوں میں اتفاق بھی ہوتا ہے اور اختلاف بھی۔ اختلافی حدیثوں میں بھی اکثر کوئی ایک نقطہ مشترک ہوتا ہے۔ اگر انسان مختلف حدیثوں میں محاکمہ کرنے اور ترجیح کے اصول پر عمل کرنے سے گریز بھی کرے تو ان مشترک نقطوں کو تو ماننے میں کوئی عذر نہیں ہونا چاہیے جن تمام حدیثیں باوجود اپنے اختلافات کے ہر زبان ہوں۔ اسی سے دو متواتر بالمعنی اور متواتر بالاجمال کے حدود قائم ہوتے ہیں

مثال کے طور پر یہ دیکھئے کہ اتحادی اور محوری جنگ کے حالات ہمارے لئے تو روایات ہی کے ذریعہ سے پہنچتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ ان روایات میں بڑا اختلاف بھی ہوتا ہے۔ پھر کیا آپ یہ کہیں گے

دنیا کے کوئی تیز رفتاری نے جہاں بہت سے نئے خیالات کی پیداوار کی ہے وہاں ایک یہ بھی کہ احادیث کی وقت گھٹانا اپنی علمی بصیرت کا ایک طرہ امتیاز خیال کیا جاتا ہے اس سلسلہ میں کہا جاتا ہے کہ حدیثیں اختلاف کی وجہ سے بے وقت اور دو راہ حقیقت ہیں اور ہمیشہ سے باز بچہ طفلان ہیں رسول کے افکار و اقوال میں سب سے اول اور مقدم طریق نماذہ اور احادیث میں سب سے عظیم تر رسول کی وفات ہے جبکہ حدیثیں ان اہم ترین ذرائع و واجبات میں یک زبان نہیں ہیں تو ان کے قول کا اعتبار ہی کیا ہے۔ یاد رہے کہ حدیثیں دین میں فرقہ انداز ہیں اسلام میں مختلف فرقے انھیں صحیحوں کی کمرانات ہیں۔

جانا کہ اصل واقعہ ہی غلط ہے۔ بلکہ اصل واقعہ صحیح مان لیا جاتا ہے۔ صرف اس کے تفصیلات میں شک و شبہ رہتا ہے جب تک کہ کوئی کامل و ثورق سامنے نہ آجائے۔

سوال میں خود اس مثال کو پیش کیا گیا ہے کہ رسول کے افعال میں سب کے مقدم طریق نہانے اور حادث میں سب کے عظیم تر وفات رسول پر، مگر احادیث اس بارے میں ہمزبان نہیں ہیں۔ مگر اس ہمزبان ہونے سے یہ نتیجہ تو نہیں نکلتا کہ نماز کوئی حقیقت ہی نہ رکھتی تھی اور وفات رسول ہوئی ہی نہیں پھر جبکہ نماز ایسے اہم حکم اور وفات رسول ایسے اہم واقعہ میں اختلاف کا پیدا ہونا اصل واقعہ کی صحت میں خلل انداز نہیں ہوا تو اگر کسی دوسرے حکم یا واقعہ کے تفصیلات میں اختلاف ہو تو اس سے اصل واقعہ کی صحت پر کیا اثر پڑ سکتا ہے۔ بلکہ اگر تمام روایتیں باوجود اپنے طرح طرح کے اختلافات کے واقعہ کے ثبوت میں متفق ہیں تو ماننا پڑے گا کہ اصل واقعہ تو ثابت ہو تفصیل واقعات نہیں معلوم نہ سہی۔

وفات رسول کے متعلق اتنا ہر مسلمان یقین کرتا ہے کہ صفر کی ۲۸ سے رجب الاول کی بارہ تک کی تاریخوں میں منحصر ہے۔ یہ نتیجہ ہے انہیں مختلف روایتوں کا جو اس ایک دائرہ کے اندر محدود و متفق ہیں۔ نماز کے متعلق یہ یقینی ہے کہ صبح وقت کی ہے۔ فلاں وقت اتنی رکعت اور فلاں وقت اتنی رکعت ہے۔ قیام و قعود، رکوع اور سجود پر مشتمل ہے۔ یہ جتنی باتیں یقینی طور پر ثابت ہوئیں نیز کہ ثابت ہوئیں۔ انہی مختلف

کہ یہ روایات سب کی زبان نہیں ہیں تو اسکے قول کو اعتبار ہی کیا؟ اس لئے جتنا کہ وجود ہی نہیں ثابت۔ ہمیں کیا معلوم کہ کوئی لڑائی ہو بھی رہی ہے، ابھی کل کی بات ہے کہ کلکے پر جابانی ہوائی جہازوں کی گولہ باری آپ کو روایات ہی کے ذریعے سے ہو چکی اور آپ نے تسلیم کی۔ باوجودیکہ گولہ باری کی ان روایتوں میں جو ہم تک چشم و دیدار اخبار ہی بیانات سے ہو چکی ہیں، بڑا سخت اختلاف ہے۔ شروع جنگ سے ایک نہ معلوم کتنے واقعات ہیں جو آپ کے لئے انہیں مختلف روایات کے ذریعے سے یقین کے درجے پر بھی پہنچ گئے۔ دین پر چڑھا کا قبضہ، بیچ کا غنہ، خزانہ کی شکست، نادر سے، و نمازک بالینہ اور یونان وغیرہ پر دشمن کا تسلط، روس کے بہت سے علاقوں پر چرچی کا غلبہ، افریقہ میں فتح و شکست کے لٹے پٹے۔ رضا شاہ کی محرومی و نظربندی عراق کی بغاوت اور رشید عالی کا انجام یہ سب باتیں اس وقت ایسی ہی یقینی ہیں جیسے آپ نے اپنی آنکھ سے دکھی ہوں۔ نہ روایتوں کا اختلاف اس یقین کو روک سکا نہ روایتوں کا باوجود اختلاف ہونا سدراہ ہو سکا۔

گذشتہ واقعات میں کوٹہ کا زلزلہ، جلیا نوالہ بارغ کا واقعہ، کا عذر، دہلی کی سلطنت کا خاتمہ۔ بہادر شاہ کی محرومی اور نظربندی۔ اکبر کی رواداری اور انتظام کی خوبی عالمگیری کی آس پاس کے ملکوں پر فتح کشی وغیرہ وغیرہ ہزاروں ہی ایسے واقعات ہیں جو مختلف روایات ہی کی بنا پر حد یقین تک پہنچے ہیں روایتوں کے اختلافی ہونے سے یہ نتیجہ تو نہیں نکلا

روایتوں کے متفقہ بیانات سے ۔

پھر اسی طرح اگر کسی آیت کے شان نزول کسی مجوز کے وقوع کسی عام حکم کی تخصیص یا کسی مطلق کی نفی میں روایات کے اندر کسی حد تک تفصیل میں اختلاف ہو لیکن اجمال پر مبنی متفق ہو تو اس سے یہ نتیجہ کیسے نکل سکتا ہے ۔ یہ شان نزول یہ مجوز یہ تخصیص اور نفی غلط ہے اور یہ کہ ہم کو بس قرآن کی آیات پر عمل کرنا چاہیئے اور حدیثیں سراسر بے وقعت اور دور از حقیقت ہیں ۔

غور کیجئے تو قرآن کریم خود ہم تک انہی ان مفسرین کے ذریعہ سے پہنچتا ہے جن کے بیانات کو احادیث کے بارے میں سراسر بے وقعت اور دور از حقیقت بتلایا جاتا ہے ۔ قرآن کریم کی نوعیت نزول ۔ آیات کے موقع و رد و ترتیب وغیرہ میں ویسے ہی بیانات کے اختلاف ہیں جیسے کہ احادیث میں عموماً بتلائے جاتے ہیں مگر ان اختلافات کے باوجود اصل قرآن کے سامنے سر تسلیم خم کیا جانا ضروری ہوا ۔ پھر ایسے ہی کسی دوسرے واقعہ کے تفصیلات میں اگر بیانات کا اختلاف ہو تو اصل واقعہ کو نظر انداز کیسے کیا جاسکتا ہے ؟

یہ بھی غلط ہے کہ اسلام میں مختلف فرقے انہیں حدیثوں کی کرامت ہیں بلکہ اکثر اختلافات قرآنی آیتوں کے مختلف معانی کی وجہ سے پیدا ہوئے ہیں ۔ مثال کے طور پر نماز میں بیرون کا دھونا یا مسح کرنا آدھ جگہ اور آدھ جگہ کی مختلف قراءتوں سے متعلق ہے ۔ حیات و موت کیجے کا مسئلہ ماقولہ و ماصلوبہ کے ساتھ پھر قلعاً

توفیتی اور متہ فیاہ کے الفاظ سے متعلق ہر بہر اختیار کا مسئلہ من یضلل اللہ فمالہ من ہاد اور من شاء فلیومن ومن شاء فلیکفر وغیرہ آیتوں سے متعلق ہے ۔ رویت و عدم رویت کا مسئلہ وجہ یومئذ ناظرۃ الی ربنا ناظرۃ اور لا یندرکہ الا بصار نے متعلق ہے تجسیم و تنزیہ کا مسئلہ یدان مبطونان اور لیس کمثلہ شیء وغیرہ سے متعلق ہے ۔ عصمت انبیاء کا مسئلہ لا ینال عہدی الظالمین کی موجودگی میں عصی ادم مرہب فغوی اور فتکونا من الظالمین وغیرہ سے متعلق ہے ۔ ہذا کا مسئلہ لا تبدل کلمات اللہ کے ساتھ بحوالہ ما یشاء و مثبت سی ۔

پردہ کا مسئلہ لا یبدین زینتھن کے ساتھ الا ما ظہر منها کے استثناء سے ۔ نجاست و طہارت اہل کتاب کا مسئلہ انما المشرکون نجس کے ساتھ طعام الذین وتوا الکتاب حل لکم و خوارج کے مذہب کی بنیاد ان الحكم الا للہ پر قائم ہوئی ۔ غرض یہ ہے کہ اسلام میں تقریباً کوئی اختلافی مسئلہ ایسا نہیں ہے خواہ وہ اصولی یا سے متعلق ہو یا فرع دین سے ۔ جس میں طرفین نے آیات قرآنی سے صحیح یا غلط طور پر استدلال نہ کیا پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ مختلف فرقے حدیث کی کرامت ہیں اور اس لئے حدیثوں کو نظر انداز کرنا چاہیئے حقیقت یہ ہے کہ اسلامی مآخذ مغوی عقائد و احکام اور تاریخی واقعات سب شعبوں میں دوہمی ۔ قرآن اور حدیث قرآن و احادیث کا بپتہ دینا ہے اور احادیث سے اسکی تفصیل ہونا چاہیئے

حدیثیں نہیں مانی جاتیں مگر جہاں قرآن نے اجمال
 سے کام لیا ہے وہاں احادیث سے تفصیل۔ جہاں یہاں
 رکھنے کے وہاں تمکین۔ جہاں بظاہر عزم ہے وہاں تخصیص
 اور جہاں اطلاق ہے وہاں تعقید احادیث سے
 ہوتی ہے۔ یہ قرآن کی مخالفت نہیں مگر اسکی
 تفسیر ہے جس کے لئے احادیث کی ضرورت ناگزیر ہے
 والسلام
 علی نقی النقی
 ۱۲ رجب ۱۳۶۲ھ

اس لئے نہ قرآن ہی کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے نہ
 احادیث کو۔ خود قرآن نے مآ تاکم الرسول
 فیخذوہ وما ینھاکم عندہ فانھووا کے الفاظ
 میں اور اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی
 الامر منکم کے فرمان میں اپنے علاوہ ایک دوسرے
 ماخذ کی طرف رجوع کا حکم دیدیا ہے۔ اس لئے
 تمہا قرآن کو لیکر احادیث رسول و امم کا انکار
 خود قرآنی فرمان کا انکار ہے۔ قرآن کے برخلاف

امامیہ میں خاہلین روڈ دہلی



ذیر سرپرستی علی اکرام وزیر انصرام شیعہ الصفا پراشل شیو کا نفرنس صوبہ دہلی
 (۱) یہ یتیم خانہ عرصہ نو سال سے صوبہ دہلی میں جو کہ تمام ہندوستان کا مرکز ہے جاری ہے
 اس میں قوم کے یتیم بچے اپنے والدین کی شفقت سے محروم ہو کر زیر نگرانی عالم دین شل اولاد
 کے پرورش پا رہے ہیں اور دینی و دنیوی تعلیم و سنت و حرفت سے ہمراہ درپور رہے ہیں۔ آپ
 سے استدعا ہے کہ براہ مہربانی ماہوار سیستقل چندہ ممبری، فطرہ، اور قربانی کی کھاؤں کے علاوہ
 نعمت برکۃ، نذر و نیاز، امام ضامن، منت مراد وغیرہ کی رقومات امامیہ یتیم خانہ دہلی میں ارسال
 فرمائیں اور اپنے حجاب کو بھی اسکی ترغیب دے کر ثواب دارین حاصل کریں۔

(۲) امامیہ یتیم خانہ ملٹن روڈ دہلی میں پنجاب سے دو غیر سادات ایام کی ضرورت ہے
 جلد درخصت ہائے بنام آنریری جنرل سکرٹری امامیہ یتیم خانہ دہلی آنا چاہئے۔

خادم ایام

آغا شارا محمد ریاض روڈ ملی کلچر آنریری جنرل سکرٹری

امامیہ یتیم خانہ دہلی

اسلام میں کس سے بڑا حامی ہے؟

دوست! خیر الواعظین صاحب مولانا مرزا یوسف حسین صاحب قلم مبلغ مدرستہ الواعظین لکھنؤ

ابھی چند دن ہوئے تھانسی میں ایک عالمگیر مذہبی کانفرنس ہوئی تھی جس میں ہر مذہب و ملت کے واعظین و مقررین اپنے اپنے مذہب کی طرف سے تقریر کرنے کے لئے مدعو کیے گئے تھے۔ اس سلسلہ میں مدرستہ الواعظین کو بھی بحیثیت اسلامی نمایندہ تقریر کرنے کے لئے دعوت دی گئی تھی۔ مدرستہ الواعظین کی جانب سے خیر الواعظین جناب مولانا مرزا یوسف حسین صاحب قلم وظلم واعظ کا انتخاب ہوا اور آپ یہاں سے تھانسی تشریف لے گئے اور کانفرنس میں شرکت کی اور تقریر فرمائی۔

آپنے اسلامی تعلیمات کی ہمہ گیری کو اس طرح موثر اور بے زور الفاظ میں بیان فرمایا کہ مجمع حد سے زیادہ متاثر ہوا بلکہ حبیب اللہ قلم کے خط سے واضح ہوتا ہے تمام مقررین میں آپ کی تقریر سے زیادہ موثر اور نتیجہ خیز ثابت ہوئی۔ ناظرین اسی سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ مدرستہ الواعظین اس بڑے آئینہ میں بھی تبلیغی خدمات کو بعنوان حسن انجام دیرم اور اسلامی تبلیغ کا بائینہ اپنے دوش پر اٹھائے ہوئے ہے۔ خداوند عالم اس کا بقا و حیات میں توفیق عطا فرمائے۔ ہم بعینہ وہ خط شائع کئے دیتے ہیں جس سے مدرستہ الواعظین کی تبلیغی جدوجہد اور واعظ مدرستہ الواعظین کی انتہائی کامیابی کا اندازہ ہوگا۔

نقل خط

مکرمی سکریٹری صاحب مدرستہ الواعظین

سلام مسنونہ!

کانفرنس خدا کے فضل سے خیریت سے ختم ہو گئی۔ میں ابنا فرض سمجھتا ہوں کہ آپ کے مدرسہ کا شکر یہ ادا کروں کہ آپ نے مرزا صاحب یوسف حسین کو بھیج کر کانفرنس کی کامیابی میں بہت بڑا حصہ لیا۔ سچ تو یہ ہے کہ اسلام کی عالمگیر تعلیم کی تصویر مرزا صاحب نے جو کھینچی ہے یہ انھیں کا حق تھا۔ حاضرین و سامعین جلسہ نے نہایت پسند فرمائی اور بہت متاثر ہوئے۔ یہاں پر کئی واعظ آپ کے اور ہوتے اور فرمائیں ہندو مسلم کی آپ کے وعظ کے لئے برابر چلی آ رہی تھیں مگر وہ تیسرے روز بعد اعتقاداً م کانفرنس تشریف لے گئے۔ سامعین کی رائے ہے کہ سب سے موثر تقریر آپ کی ہوئی خدا

آپ کے اراکین مدرسہ کو جنس خیر دے اور جو اسلام کی تبلیغ کا کام آپ کی جماعت صرف کثیر سے کر رہی ہے بہترین مثال خلق خدا کی خدمت بے غرضی و ایثار کی قائم کی ہے جس کے لئے میں آپ کا شکر یہ ادا کرتا ہوں۔ آپ کے اراکین معاونین کو آخرۃ میں بہشت دے۔ امید ہے کہ آئندہ سال بھی آپ میری امداد فرمائیں گے۔ میں نے یہ مذہبی کونفرس کے صرۃ کاسب بار بذات خاص اٹھایا۔ کسی سے امی امداد نہیں چاہی اسپر بھی ایسے سماجوں کی طرف سے سخت مخالفت رہی خدا کا شکر ہے خیریت رہی ورنہ انھوں نے کوئی دقیقہ فساد برپا کرنے میں باقی نہیں رکھا۔ انوس حق مہمانی میں مرزا صاحب کا ادا نہ کر سکا۔ کونفرس کا انتظام صرف ایک روز میرے غریب خانہ پر تشریف فرما رہے۔ بعد کو معلوم ہونے پر دیگر صحاب اہل شیعہ احترام کے ساتھ اپنے یہاں لے گئے اور امید ہے کہ حق الوسع تکلیف نہونے دی ہوگی۔ والسلام
آپ کا صادق
اتری

تقریر کا خلاصہ

کہ اگر چاہتے تو تمام جہان سے صلح کر سکتا ہے اور سارے عالم میں امن قائم کر سکتا ہے۔
اگرچہ ایک مدت دراز سے عوام الناس امن نسکی اور خود پسندی کے اس قدر غور ہو گئے تھے کہ وہ اپنی فطرت اور آباء بنی حقوق (امن اور صلح) کو خیر باد کہہ چکے تھے۔ مگر ارباب بصیرت اور صاحبان ہوش ہمیشہ اس بات کے تلاش میں رہے کہ اپنی زندگی کے اس پہلو کو مضبوط اور محکم کریں جو صلح اور امن کے دامن سے وابستہ اور جھگڑے اور فساد سے کوسوں دور ہو۔

لیکن اب چند سال سے اختلاف اور اتفاق کی آڑتی ہوئی چنگاریوں اور جنگ و جدل کے بھڑکتے ہوئے شعلوں نے جب بنی نوع انسان کے جان و مال عزت و آبرو، غیرت و شرافت انسانیت ہر شے کو فنا

امن اور صلح اتفاق اور اتحاد یہ دو دنیا انسانیت کی وہ فطرتی خصوصیات ہیں جن سے کسی صاحب فراست اور دور اندیش انسان کو اختلاف نہیں ہو سکتا۔ خونریزی اور فساد، قتل اور غارت وہ انسانیت کش اور روح فرسا عادتیں ہیں جن سے کوئی ایسا انسان نہیں جسے فطری طور پر اختلاف اور نفرت نہ ہو۔ انسان تو پھر انسان ہے حیوانات کے بہت سے انواع کو بھی اسکا پورا احساس ہے مگر چونکہ وہ عقل و درایت سے محروم ہیں اس لئے وہ صرف اپنی بنی نوع میں امن اور اتحاد قائم رکھ سکتے ہیں۔ اور جب قدر ان میں آئیں تب بھی اتحاد یہ اسی قدر دوسرے انواع و اخصاف سے جنگ ہے مگر انسان چونکہ عقل سلیم کا حامل اور اشرف المخلوقات بنا کر پیدا کیا گیا ہے اس لئے اسے اتنی قوت دی گئی ہے

کا جزو و غلم بنا دیا۔ یہ سب کچھ ہوا اور ہوتا رہا مگر ان سب کا نتیجہ یہ ہوا جو آج دنیا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہی ہے۔ نزاکت اور عیش پرستی نے مردانہ جذبات فنا کر دیے۔ سائنس کی ترقیاں عذابِ انہی بن کر سروں پر منڈلا رہی ہیں۔ جدید مصنوعات بم۔ ٹینکس موشلاہار بارش کی طرح برس برس کر کر خمن حیات میں آگ لگا رہے ہیں۔ نہ بریں امن نصیب ہو سکتا ہے نہ بھر میں۔ نہ زمین محفوظ ہے نہ فضا۔ کرہ ارض کا شرق و غرب اور جنوب و شمال چاروں اُمینہ کی طرح سامنے ہیں۔ مگر ہر اُمینہ میں اپنی تصویر خونی نظر آتی ہے۔ آخر خو کو بھول جائزے بھی خدا کو بھارنے لگے۔ جو لوگ اپنے ملک سے خدا کو باہر نکال چکے تھے انھوں نے بھی پھر بلانے کی کوششیں شروع کر دیں، جو مابعد غیر آباد ہو چکے تھے پھر آباد ہونے لگے۔ مسجدوں میں دعاؤں کی ضرورت پڑنے لگی۔

نہ کیسکو یہ دیکھ کر رحم آیا کہ اتحادِ عرب بھی ڈاڑھی مند ڈوتا ہے جیسے وہ ڈاڑھی مند ڈولنے ہیں۔ نہ کسی کو یہ خیال آیا کہ اتحادِ دشمن بھی اسی وضع کا کوٹ بتلون پہنے ہے جس وضع و طرح کا کوٹ بتلون ان کے زیب تن ہے۔ نہ کیسکو یہ لالچ ہے کہ اتحادِ دشمن بھی اسی ملک کا باشندہ ہے جس ملک و اقلیم کے وہ باشندہ ہیں۔ نہ یہ خیال آیا کہ ان کی زبان ان کی صورت ان کی معاشرت اتحادِ طرز حکومت، ان کے عادات و اخلاق بہت کچھ انہیں ملے جلتے ہیں بلکہ کچھ دور جا کر خاندان بھی ملجاتے ہیں۔ ایک ہی مذہب کا آدمی اپنے ہی اہل بیت

کرنے کا بیڑا اٹھالیا تو اب وہی انسان جو کل تک بدامنی اور اختلاف کی چادریں اوڑھے خوابِ غفلت میں پڑے تھے۔ گہری نیند سے چونک اٹھے اور بھین بھی یہ فکر ہوئی کہ کوئی ممدوح اور صبیح راستہ تلاش کریں جہاں امن و سکون صلح و آشتی کی زندگی بسر ہونے کی امید ہو۔ اسلئے کہ آج توحید پرست ہوں یا تثلیث پرست خدا پرست ہوں یا خود پرست با مذہب ہوں یا لامذہب۔ خطائی ہوں یا لغوئی رومن کیتھولک ہوں یا بدھ مت یا دوسرے مذاہب، کیا کوئی نہیں جیسا کہ امن و خیر و اور فساد، ظلم اور حق کشی کے داغے صاف ہو۔ گو آج سے پہلے بھی مختلف حکومتوں یا جماعتوں یا ڈکٹیٹروں نے صلح اور امن کا نام لے لے کر مختلف اصول اور قوانین بنائے تھے کسی نے شخصی حکومت کو صلح اور امن کے لئے مفید سمجھا۔ اور اُسے نسلا بعد نسلا ایک ہی گھرانے کی میراث بنا دیا کسی نے خانہ دانی کا خاکے ساتھ ساتھ ظاہری اہمیت اور قابلیت کو بھی ضروری سمجھا۔ کسی نے حکومت کی ہمارا ایک مخصوص جماعت یا پارٹین کے ہاتھ میں دیدی۔ پھر کسی نے پارٹین کے ارکان کا انتخاب عوام الناس کی رائے پر کیا اور کسی نے شان و شوکت، دولت و اقتدار یا طمع اور لالچ یا خوف اور ڈر یا دوسرے اثرات کی بنیاد رکھی کا انتخاب کر لیا۔ کسی نے ترک مذہب کو ٹکی ترقی کے لئے ضروری اور لازمی سمجھ لیا کسی نے موجودہ زمانہ کی چلتی ہوئی ہوا، یعنی فیشن پر عزت و آبرو غیرت و عقل سب کو قربان کر دیا۔ کسی نے نزاکت و آرام پسندی اور لعیش کو حکومت

کوئی کہے کہ ختم کر دے۔ ایک قوم کا باہمی اپنی قوم کو ذبح کر کے نازاں ہے۔ پھر بے دردی کا یہ عالم کہ عورتوں پر رحم آتا ہے نہ بچوں پر۔ نہ بوائے قابل ہمدردی ہیں اور نہ یتیم بچے نہ مسکین۔ ان دنوں کی کوئی شغوائی ہے اور نہ بیمار و کی فریاد معلوم ہوا کہ اہل دنیا نے صلح اور امن کے بقدر اصول بنائے تھے وہ سب ناکارہ تھے ورنہ ان کے اس قدر ہریے نمرود نہ ہوتے اس کا سبب صرف یہ ہے کہ ان اصول کے بنانے والوں نے خلوص اور نیک نیتی سے یہ اصول نہیں بنائے تھے اور نہ اس میں انسانوں کا مفاد و نظر تھا بلکہ ہر مقصد کے ذاتی اغراض اس میں شامل تھے۔ جیسا کہ ہر مقصد کا اصل مقصد کچھ ہی عرصہ کے بعد ظاہر ہو گیا اور آج وہی قانون بنیاد میں جمہوریت کا دم بھرنے والے آج اپنی شخصیت کی پرستش کر رہے ہیں۔ عوام کا کلمہ بڑھنے والے آج اپنی دیکھ بھلی کا دم بھرنے والے ہیں اور انسانیت کی اتنی بھی قیمت نہیں سمجھتے جتنی ایک پتھر کی بوتلی ہے بھلا اس ذہنیت کے انسان دنیا میں کیا صلح اور امن قائم کر سکتے ہیں۔

اس مختصر تمہید سے صرف اس قدر ثابت ہو گیا کہ دنیا کے فسادات اور خونریزی کا سبب لازمی طور پر یا ترک یا بندی احکام مذہب ہے لہذا آج اگر کوئی طاقت دنیا میں امن اور صلح قائم کر سکتی ہے تو وہ مذہب اور صرف مذہب ہے اس میں شک نہیں کہ وہ مذہب جو دنیا میں نیک نیتی سے قائم ہوئے تھے انھوں نے اپنے اپنے عہد اور اپنے اپنے ملک میں یہ کوشش

خود کی کہ وقتی طور پر سہی اور محدود قوم یا محدود ملک کے لئے سہی مگر دنیا کو مفید تعلیم اور مفید مشورہ دیا جائے اور بنی آدم کو حتی الامکان فائدہ پہونچایا جائے اور نقصانات سے بچایا جائے۔ انھوں نے کسی حد تک یہ کوشش ضرور کی کہ دنیا فساد اور خونریزی سے محفوظ ہو جائے اور ملک میں امن اور صلح کا دور دورہ ہو جائے مگر چونکہ وہ سب کے سب محدود تھے اور محدود ملکوں، محدود قوموں اور محدود زمانوں کے لئے تھے اس لئے ان کے تعلیمات اپنے اپنے زمانوں میں مفید ہوئے لیکن نہ ان کا نفاذ ہوئی زمانوں کے لئے تھا اور نہ آج سارا عالم ان سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اس کے علاوہ ممکن ہے نفاذ کے وقت ان میں اعتدال کا کاٹا رکھا گیا ہو مگر زمانہ کے حالات، خیالات کے تغیرات کتب کے تغیر و تبدل وغیرہ کی وجہ سے آج وہ اصل اعتدال کی شکل میں نہیں ملتے یا ایسے قانون ملتے ہیں جن میں جنگ ہی جنگ کا ذکر ہے اور تواریخ کو مذہب اور انصاف سب سے مقدم سمجھا گیا ہے اور یا اس قدر امن و صلح اور سکون کی بات کی گئی ہے کہ اگر ان کی پابندی کی جائے تو ان کا بقا اور اتقاد و فوٹوں محال ہو جائیں اور ان فساد بھرنے کے بعد اس کے بھلنے اور دبانے کا بھی کوئی امکان نہ رہے۔ حد یہ ہے کہ شاید مفاد کو قصہ لینے اور جراح کو زہر باد خندہ صنوع کے کاٹنے کا بھی حق نہ رہے اس لئے کہ دونوں حالتوں میں خون کا بہانا لازمی ہے یہ طے شدہ بات ہے کہ آج دنیا میں

ہیں تو پھر مسلمانوں کو اپنا سر فروش بھائی سمجھیں اور ہمیشہ کے لئے اپنے جان و مال و عزت و ملک کی حفاظت کی فکر سے آزاد ہو جائیں۔

اس لئے کہ لفظ اسلام جو سلم سے ہے اس کے معنی صلح ہیں۔ لہذا اگر مسلمان صلح کر لے یا وہ کام کرے جس کی غرض اور نتیجہ صلح اور امن ہو تو وہ مسلمان ہے۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو وہ مسلمان نہیں ہے۔ صحیح بخاری میں جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مشہور حدیث موجود ہے کہ السلم من سلم المسلمون من یدہ ولسانہ (مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ کی ضرب سے مسلمان محفوظ رہیں) لہذا جس نے بھی چند مسلمانوں یا ایک ہی مسلمان کو بلا تصور اذیت پہونچائی ہو یا اب پہونچائے وہ لاکھ اسلام کا دعویٰ کرے مگر مسلمان نہیں ہے اور اگر ایک غیر مسلم کسی مسلمان کو کسی قسم کی ذیت نہ پہونچائے تو وہ اگرچہ کلمہ گو نہیں ہے مگر اس صفت میں مسلمانوں کا بھائی ہے۔

میں اس وقت آئمۃ اسلام میں صلح اور امن کے وہ میار نہیں دیکھنا چاہتا جو صرف ایک قوم یا ایک شہر یا ایک صوبہ یا ملک میں امن قائم کر سکے بلکہ میں عالمگیر مذہب اسلام کے آئمہ میں صلح و امن کی وہ تصویریں دیکھنا چاہتا ہوں جو تمام عالم میں امن و امان کا سکھ چلا سکیں۔ اس لئے کہ اگر ایک گھر کے رہنے والے آپس میں صلح کے بڑوس والوں سے جنگ مفرح کر دیں تو یہ صلح نہیں ہے۔ اگر ایک محلہ کے رہنے والے آپس میں صلح کر کے دوسرے محلہ والوں سے

صلح اور امن کا دعویٰ کر لیتا تو آسان ہے لیکن اسکا ضامن ہو سکتا بہت دشوار ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ جب تک کوئی مذہب خود عالمگیر نہ ہو وہ عالمگیر صلح اور امن کیونکر قائم کر سکتا ہے۔

اس کے بعد مجھے یہ کہنے کا حق ہے کہ اگر اسلام عالمگیر مذہب ہے۔ اگر قرآن مجید عالمگیر کتاب ہے۔ اگر رسول اسلام عالمگیر رسول ہیں۔ اگر اسلام کی تعلیم تمام عالم کے لئے ہے تو پھر اسلام کو تمام عالم میں صلح اور امن کا ذمہ دار ہونا چاہیے۔

اس سے میرا یہ مطلب نہیں ہے کہ آج دنیا کے اختلاف کیونکر دور کئے جائیں یا آج جنگ کی آگ کو کیونکر خاموش کیا جائے اور خونخوار ہنگاموں کو کاسے رحم کیونکر پلایا جائے بلکہ میرا یہ مطلب ہے کہ ایک عالمگیر مذہب کے پاس ایسے اصول ہونا چاہئیں کہ اگر دنیا اس مذہب کو اختیار کرے یا اس کے قوانین کی قطعہ گوش ہو جائے تو کبھی بے امنی اور اختلاف پیدا ہونے کا امکان ہی نہ رہے اور اگر کوئی بدنام صورت پیدا ہو جائے تو وہی اصول پھر اسے نیت و ناپود کر سکیں

بالفاظ دیگر وہ ایسے اصول ہوں کہ اگر اہل اسلام ان کے پابند ہو جائیں تو کہیں بد امنی یا اختلاف نہ ہو سکے اور اگر بد امنی یا اختلاف پیدا کریں تو صحیح معنوں میں مسلمان کہے جانے کے اہل نہ رہیں۔ اور اگر غیر مسلم اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے مسلمانوں سے صلح کر لیں اور اصول صلح کے پابند

اور سمندر کا شکم دن رات نئی نئی غذاؤں سے
فیضیاب ہوتا رہتا ہے۔

چونکہ آج ہر ملک اور ہر قوم کی باہمی صلح
اور امن کسی عظیم تر فساد اور جنگ کے لئے سنگین
بے لہذا اس صلح کو صلح اور اس امن کو امن نہیں
کہا جاسکتا۔

اس لئے میں قانون اسلام یعنی قرآن مجید
میں وہ داخلی اصول اور معیار دیکھنا چاہتا
ہوں جو تمام دنیا میں صلح اور امن کے ضامن
ہوں یعنی انکی پابندی کے بعد ایشیا اور یورپ یا افریقہ
وغیرہ کا سوال ہی پیدا نہ ہو سکے بلکہ ہر ملک ہر قوم
موتوں کی طرح ایک ہی سلک میں پروئے کے قابل
ہو جائے۔ نہ کیسا ہندوستانی ہونا جرم ہو نہ افریقی
نہ صرف یورپین ہونا کمال ہو نہ امریکن ہونا۔ نہ
اس میں سیاہ رنگ و سفید رنگ فرق ہو اور نہ مشرقی و مغربی
کا۔ البتہ اگر فرق ہو تو صرف قانون اسلام کی پابندی
اور نافرمانی کا فرق ہو اور وہ کتاب باوازی بلند بکار
بکار کہہ ہی ہوا ان کو مکرم عن اللہ العاکرمہ (تم میں
سب سے زیادہ عزت دار وہ ہے جسے زیادہ پرہیزگار یعنی
پابند قانون کہی ہو) (باقی آئندہ)

جنگ کرنے لگیں تو یہ صلح اور امن نہیں ہے
اگر ایک شہر کے رہنے والے اہل دیہات یا
دوسرے شہر کے رہنے والوں سے جنگ کی
ٹھان لیں تو یہ صلح اور امن نہیں ہے، اگر ایک
صوبے کے باشندے آپس میں اتحاد قائم کر کے
دوسرے صوبے والوں سے اختلاف شروع
کر دیں تو یہ امن اور صلح نہیں ہے۔ اگر ہندوستان
کے رہنے والے آپس میں صلح اور اتفاق کر کے
ایران یا جاپان یا دیگر ممالک سے جنگ و
جہاد شروع کر دیں تو صلح اور امن کا مقصد
حاصل نہیں ہوا۔ اس قسم کی صلح اور اتحاد کا مقصد
(جو اس غرض سے کیا گیا ہو) امن اور صلح نہیں
ہے بلکہ براہمنی اور فساد رکھنا چاہیئے۔

آج جو جو ممالک باہم برسرِ پیکار ہیں
وہ سب اپنے اپنے ملکوں اور اپنی اپنی قوموں
میں اتنا اتحاد اور صلح قائم کر چکے ہیں اور انکے
ملکوں میں استعدا امن ہے کہ وہ اس ذلیفہ
سے فارغ ہو کر دوسرے ممالک کی طرف رخ
کرنے کے قابل ہو سکے لیکن اس نام نہاد صلح
اور امن کے باوجود کہ ارضِ خون سے لگتے ہو

مولانا مفتی خاں ابن حسین علی خاں نے تالیف کیا ہو گا
پشاور میں ۱۳۳۷ھ میں شائع ہوئی۔

اعلام طالع { میں بڑی مست کے ساتھ ہیں
اگر کوئی منع کرے چاہتا ہو کہ منظر
جانبان اکتہ ظلالہ غویہ (میں کوئی نا) پر تقریباً ایک ہزار صفحے
کی کتاب زبان اردو تحریر فرمائی ہو۔ جو اپنے موضوع
میں بہترین چیز ہو۔ کتاب کا نام تذکرۃ اکیان ہے جس میں
نے ان احادیث شیعہ کا استیعاب کیا ہے جو حیرانات کے لب
میں وارد ہوئی ہیں اس کتاب میں پانچ مقدمے اور
۲۲ صفحات ہیں کاش قوم کی طباعت کی فکر کر لی
یا خدا اور صوف کو استقامت عطا کرتا (مدیر)

زیادہ محروم ہے۔

(۶) شاخون میں دوسری تالیف قلمی اس موضوع پر
میرے جہاں شیعہ مکتب کی میری نظر سے گزری جس میں
تالیف کا سن نہیں ہے۔ اور مولف کے قیامت میں حیرت
اس قدر واضح ہوتا ہے کہ وہ اعظم فضلہ و مہمان کے
(۷) جدید علامہ شیخ علی حسین المتنی صاحب
اس کے نقد تالیف کے مدد سے قلمی میری نظر سے گزری
ہیں ایک خلاصہ ہے اور ایک مکمل ہے جو بارہ صفحہ
میں لکھا ہوا تقریباً ۱۴ سال کا قدیم کتبہ ہے
مولف نے اپنے اجتہادات (میں ذکر کیا ہے۔
(۸) نہیں المسافر اس صدی کی تالیف ہے جس کے

فلسفہ جدید اور وجود واجب

ترجمہ پروفیسر غلام سید حسین صاحب فاضل ایم اے۔ ال۔ ڈی۔ فاضل ادب۔ مدیر کمال
(شیخ کالج کھٹو)

خلاق فطرت کی طرف سے ہو لہذا اس میں حتمی اور
مستقبل قوانین و حقائق فطرت ہیں لیکن وہ اصل
فطرت جو انسان کی تحقیق کے نتائج ہیں وہ اتنی ہی
حقیقت اپنے دہن میں لے سکتے ہیں جہاں تک عقل
انسانی پہنچ سکتی ہو لہذا ان کے متعلق یہ دعویٰ
نہیں کیا جاسکتا کہ یہ مکمل ہیں اس لیے کہ جدید علمی
تحقیقات نے اپنی روشنی میں اس حقیقت کو بے نقاب
کر دیا ہے کہ جدید علمی تحقیق کا قدیم تحقیق پر باغیہ
ہو کہ پہلے زمانہ کے اہل سائنس یا اہل علم جو تحقیق
کرنے کے لیے سمجھ لیتے تھے کہ یہ ہمیشہ کے لیے صحیح ہے
لیکن جدید تحقیق کا سرمایہ اعتقاد یہ ہے کہ وہ اپنی
تحقیق کو محض آسان دان و قیاس کے پاس سے نزدیک

فلسفہ اور مذہب | فلسفہ جدید اور مذہب
میں ایک زمانہ سے تھا
جہاں آئی جو ادب ایک طرف تو فلسفہ کا گروہ مذہب
سے بے تعلقی پر نظر کرتا ہے دوسری طرف مذہب
اس کو اپنا زمانہ و مگہ تصور کرتا ہے۔ لیکن اگر غور سے
دیکھا جائے تو حقیقی فلسفے اور مذہب میں محاورت
نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہمارے مذہب کا دعویٰ ہے کہ
وہ اس فطرت پر قائم ہے جس پر انسان خلق ہوا ہے۔
مذہب حاصل فطرت ہی کا گہرا مطالعہ ہے لیکن
اس کے ساتھ ہی یہ کہنا کہ موجودہ تحقیقات نے جو
اصل فطرت دریافت کئے ہیں وہی مذہب کا غلط
ہلکا اس لیے کہ اول تو مذہب براہ راست

نزدیک مادہ موجود ہے اس کی خاصیتوں کا معلوم کرنا
اگر تجزیرہ اور تکمیل عناصر سے ہے تو فن کیمیا
ہے *Chymia* یا کیمسٹری کا موضوع ہے اور اگر
ترکیب جسمیہ سے تعلق ہے تو نباتات میں *Botany*
اور حیوانات میں *Zoology* سے ہے
لیکن سائنس اگرچہ مادے کو مانتی ہے لیکن کئی وقت
بھی اس نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ مادہ اور جسم مادہ ہی
حقیقت عالم ہے۔

جس طرح ایک طرحی لکڑی کے دھود کو بھی جوت
مانتا ہے ایک کھارٹی کے دھود کو فرض کرنے پر مجبور
ہے ایک ریاضی دان اعداد و شمار سے ابتداء کرتا
ہے اسی طرح سائنس مادے کو مانتے پر مجبور ہے
بالکل اسی طرح جس طرح ایک عام انسان اسے مانتا
ہے اس طرح اس سے مذہب کے اختلاف نہیں ہے۔

سائنس فلسفہ مادہ فلسفہ مادیت سائنس

اس لیے کہ وہ سائنس کے ہونے کو لیکر کہیں مذہب کی
نفی کرتا ہے اور ہر شے کو طبی اصول سے سمجھاتا ہے
اور اس کا نظریہ ہے کہ مادی اور فضا کے طبی کے علاوہ
عالم میں کچھ نہیں یہ مادیت نئی طرح کی ہے۔
(۱) محض مادیت جو بنیاد عالم جزائے دنیوی و فیزیکی
رکھتی ہے۔

(۲) وہ مادیت جو صرف قوت یا انرجی

(۳) وہ مادیت جو بنیاد عالم قرار دیتی ہے۔

(۴) وہ مادیت جو علت و معلول کے نظام کو

حقیقت عالم بتلاتی ہے۔

چنانچہ لکھنؤ ایسے دہ معلوم کئے لوگ تحقیق علمی
کی قربانگاہ پر چڑھادیے گئے۔ دہ اصل یہ دیکھتی

موجودہ حقیقت یہ ہے اور آئندہ دوست علم
کی فضا میں ممکن ہے کہ یہ تحقیق غلط ہو جائے یا
ترمیم ہو جائے اور دہ اصل علم انسانی کی یہ پہلی تصحیح
منزل ہی جو فلاسفہ جدید نے حاصل کی ہے۔

یہ قدیم سائنس ایک طفلانہ مغالطہ تھا کہ
وہ اپنی تحقیق کو علم حقیقی کے مرادف سمجھتی تھی اور یہی
دہ ہے کہ قدیم طبی حکماء مذہب کے عناد رکھتے تھے
لیکن آج کل کی طبیعی فلاسفہ مذہب کو حیا نشانی
کا ایک مفید جزو خیال کرتے ہیں اور اس کی افادی
حیثیت کا انکار نہیں کرتے نیز یہ کہ یہ لوگ مذہب
کو اپنا رقیب نہیں خیال کرتے اگرچہ اس کے اصول
سے انہیں اختلاف ہے اور وہ سوائے نظری نظریوں
کے دوسری چیز مانتے کے لیے تیار نہیں۔

فلسفہ اور مذہب میں یہ عناد قدیم زمانے
سے ہے اور اب یہ عناد کم ہوتا جا رہا ہے اس کی
اصل بنیاد قدیم زمانہ کے فلاسفہ اعدا اہل مذہب کے
تاریخی حالات سے ثابت ہوتی ہے۔ فلسفہ کی ابتدا
اگر یونان سے لی جاوے تو اس زمانے کی تاریخ میں مذہب
شکر اور بت پرستی کا نام تھا اور فلاسفہ بالعموم طبیعی
اور دہ سب سے علوم کے ماہر ہوتے تھے لہذا وہ مذہب کے
عقائد کو درمختہ تھے جیسا کہ سقراط افلاطون اور ارسطو
کے زمانہ میں تھا۔ سقراط کا رجحان بت پرستی کے
خلاف تھا لہذا اسے مائے حاتمہ کا شکار ہونے کے بعد اہل
ہونا پڑا۔

اس کے بعد قرون وسطیٰ میں جبکہ عیسائیت کا نام
یورپ میں دہ تھا تحقیقات علمیہ پر پہرے پڑے
تھے اور تحقیق علمی کو مذہب کا پابند بنانا پڑا تھا اگرچہ کچھ
اصل کئے ہیں مگر مذہب کی علمی کئی پناہ دیکھ کر کہیں ہوائیں کے

کچھ نہیں ہے اور انشاء اللہ اس کی تنقید بھی بہت کچھ
 اُن ہی کے قلم سے پیش کی جاوے گی۔ بہر حال فلسفہ
 مادیت کی ذمہ دار موجودہ علمی ترقی ہے لیکن چونکہ
 موجودہ علمی ترقی کا معیار عقل ہے لہذا اس عقل
 ناقص سے بھی جو کہ انسان کا لازمہ ہے اور جس
 سے فلاسفہ جدید نے بھی انکار نہیں کیا ہے۔ اگر
 انسان آگے بڑھا ہے تو اس کو ایک ایسی تشریح ملتی
 ہے جو ان اس کو فلسفہ مادیت عین نظر آتا ہے۔
 اس نقطہ پر پہنچ کر نہ تو مذہب اس کے ساتھ رہتا
 ہے اس لیے کہ اس سے اس کو انکار کی اور نہ مادیت
 کافی ہوتی ہے جس کا ثبوت اس کو اپنی عقلی تحقیق کے
 عجز سے ملتا ہے۔ بہر حال ہیں اس مقام پر پہنچ کر
 یہ ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ مادیت سے زیادہ کمزور
 کوئی دوسرا فلسفہ نہیں ہے اس لیے کہ وہ سائنس کا
 مفروضہ ہے اور خود سائنس کے عمل سے صرف اسکی
 کیفیات کی تحقیق ہوتی ہے اس کے قدیم ہونے اور زیادہ
 تخلیق عالم اور حد مشتار وجود ہونے کو سائنس
 نے نہ سمجھا، نہ ثابت کیا ہے نہ ثابت کرتی ہے یہ فلسفہ
 مادیت کی اختراع ہے کہ مفروضہ کو حقیقت مان لیا
 چنانچہ شب پر کلے نے تو ایک دم ماوے کے وجود پر
 سے انکار کیا ہے۔ اُس کے نزدیک صرف نفس لفظ
 یا قدرت مدرکہ موجود ہے اور وہ ماوے کے وجود سے
 قطعاً انکار کرتا ہے۔

ڈے کا رٹ نے جس کو فلسفہ جدید کا باؤ آدم
 مانا سمجھا ہے۔ ماوے۔ روح اور ذات باری تین
 چیزوں کا وجود مانا ہے اور ان میں ذات باری
 کو موجود حقیقی اور مادی اور روح کو وجود ماضی
 یا حادث مانا ہے

کوسائن کو مذہب سے متفرق پیدا ہوا۔ اگر ان دونوں
 ادنیٰ اور وسطیٰ ہمارے ائمہ کی طرح دہریہ
 سے ٹھنڈے دل سے بحث کر کے انہیں ہدایت
 دینے والے موجود ہوتے تو شاید سائنس کو مذہب سے
 متفرق پیدا ہوتا بلکہ اُس کی تحقیق علمی صحیح راستے
 پر گامزن ہو سکتی لیکن زمانہ اپنی رفتار سے چلا گیا
 اور وہ جدید کی آزادی نے تحقیق علمی کے لیے
 پورا میدان خالی کر دیا اور سائنس آزادی سے
 اپنی شاہراہ پر بڑھنے لگی۔ ابتداً تو اُس نے
 مذہب کا استہزاء کیا لیکن آگے چل کر اسے مذہب
 کو بھی اگرچہ افادی حیثیت سے لیکن ماننا ہی پڑا
 سائنس کی اس تاریخی حیثیت کو مد نظر رکھنے
 سے یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ سائنس کو
 مذہب سے مخالفت اس بنا پر ہے کہ مذہب اور
 اُس سے پُرانی رقابت ہے لیکن اس کے علاوہ
 ایک اور نقطہ ہے جہاں پر لازمی طور سے دونوں کو
 ملنا پڑتا ہے۔ وہ نقطہ معیار عقل ہے۔ سائنس
 کا اصلی مقصد مذہب سے اختلاف نہیں ہے بلکہ وہ اس
 مادی عقل کی تحقیق ہے جو انسانی زندگی کے لیے
 کارآمد ہے اور اس تحقیق سے مادی ترقی کا سبب
 ہوتی ہے۔ وہ تجربہ اور مشاہدے کی بنا پر عقل سے
 کام لیتی ہے سائنس میں کہیں پر تعصب اور انسان کے
 ذہنی خیالات کو گنجائش نہیں۔ وہ ایک نظریہ اختیار
 کرتی ہے اور اس کو تجربہ سے ثابت کرنے کی کوشش کرتی ہے
 اگر تجربہ نہ وہ نظریہ غلط ثابت کیا تو اسے بدل
 دیتی ہے اور اگر ثابت کیا تو مان لیتی ہے۔

مذہب جیسا کہ لاقیم کتب جدید سے فلاسفہ کے

اقوال کے مطابق ہے اس میں سیری ذاتی رائے

میں مسلسل پیش ہوتی رہے گی۔ موجودہ مضمون صرف بطور دیا چہ کلام ہو۔

نوٹ :- میں نے مضامین کا یہ سلسلہ سرکارِ نغمِ اعلیٰ الشہرہ مقامہ کے زمانے میں آؤ غلطی میں شروع کیا تھا لیکن حب سے اس رسالہ نے جہاں کی شکل اختیار کر لی یہ سلسلہ کچھ زمانے کے بعد رگ گیا اب پھر چونکہ اس رسالہ کے کتابی شکل اختیار کی ہو میں نے پھر اس سلسلہ کو شروع کیا اس سرنخی کے تحت مختلف مضامین شائع ہوتے رہیں گے۔

مجھے امید ہے کہ قدیم اور جدید دونوں نسلوں کے ناظرین پسندیدگی کی نظر سے ملاحظہ فرمائیں گے اور اگر کسی مفید شہرہ اُن کے ذہن میں آئے گا تو مجھے براہِ راست مطلع بھی فرماتے رہیں گے میرا مقصد ایک خاص نہ ہی خدمت کرنا ہے اور اگر تائید ایزدی شامل حال رہی تو ممکن ہو میں اس خدمت کو اپنی بساط بھر جاری رکھ سکوں۔

مادین کی دشواریوں اور انجمنوں کی پوری تصویر اس وقت ظاہر ہوتی ہے جہاں وہ روح کو بھی مادی ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں جیسا کہ ہر پوٹ اسپنسر اور ڈارون نے کوشش کی ہے روح نہ تو مادی ثابت ہوتی ہے اور نہ اس کے فطری ماننے پر مادی کی بنیادی ہموالی ڈھٹے سے کچھ کہے ہیں غیر یہاں تک تو ایک دوسرے چیز کے وجود کا تعلق تھا۔ مادیت خود موجود اور حقیقت مادہ کو بھی ثابت نہیں کر سکی اس لیے کہ وہ مادہ جو بہی صورت سے موجود ہوتا ہے ہی نہیں ہوتا اور نہ بلا واسطہ ثابت اور تجربے میں آ سکتا ہے۔ اس کا وجود بھی بالآخر ذہنی ہی حیثیت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ فلسفہ مادیت کی انتہائی کمزوری ہے کہ اپنے مفروضہ کو کی خود ہی تردید کرنے لگتی ہے یعنی جو اس کی ہدایت ہے وہ خود خیالی اور فرضی رہ جاتی ہے۔

ان اجالوں کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ مضامین

پیشہ

پیشہ کا سیر

پیشہ کی روشنی میں

پیشہ کی روشنی میں

پیشہ

پیشہ کی روشنی میں

پیشہ کی روشنی میں

پیشہ کی روشنی میں

پیشہ کی روشنی میں

شہادتین کے استاوتاج

(دو شہ فر اکلما و جاب لا استید اقبال و اما صاحب قبلہ و ملا علی ہدی اللہ العالی)

دنیا میں کون ایسی فرد ہو جو قوم عرب سے ناسخ
 ہو اس قوم میں ہر خاندان اور گروہ ایک ایک قبیلہ
 سے ہمیشہ نامزد رہا انہیں قبائل میں ایک قبیلہ قریش
 کا بھی تھا قریش اپنی خاندانی شرافت و سخاوت
 اور ریاست و سرداری کے لحاظ سے عرب کے تمام
 قبیلوں میں ممتاز تھا۔ خانہ کعبہ جو ہمسلم سے صدیوں
 پہلے بھی مذہبیت کا سب سے بڑا مرکز اور تمام عرب کا
 سب سے بڑا عبادت خانہ تھا اس کی محامدی اور
 کلیہ برداری کا شرف بھی ایسے قبیلے کو حاصل تھا
 یہی وہ قبیلہ تھا جس نے اپنی بے شمار فضیلتوں کی
 بدولت عرصہ دراز تک عرب کی قلمرو پر فرمانروائی
 کی اور سر پر عزت و ریاست پر شکن رہا۔ آخر
 چشم فلک میں اس کا عروج کھٹکا انداز نام کی اسپر
 بھی نظر لگی عداوت و حسد نے جھوٹ کا بیج بویا۔
 حضرت ہاشم جو ای قبیلہ کے رئیس و سردار اور
 چشم و چراغ تھے جن کے ہاتھ میں اباعن جد کعبہ
 کی محامدی آئی تھی انھوں نے اپنے جوہر و خا اور
 قوی خدمات کی بدولت اپنے کو تمام عرب کا مخدوم
 بنا لیا تھا جن کی عزت کا آفتاب خط نصف النہار پر
 پہنچ چکا تھا ان کے بھتیجے ہشیم کی آنکھوں میں
 خاکی طرح کھٹکتے لگا اور وہ ان کے اس وفد
 اخراج و عروج و وقار کو نہ دیکھ سکا انداز اس کی
 کوشش کرنے لگا کہ عزت و سرداری کا تاج

ہاشم کے سر سے اتار لے۔ مگر بے در پے کی ناکامیوں
 نے اس کے حوصلے پست کر دیے اور حد کے شعلوں
 کو تھوڑا بہت ٹھنڈا کر دیا۔ مگر پھر بھی یہ چنگاری
 دلوں میں سکتی رہی۔ یہاں تک کہ حضرت ہاشم کا ہاتھ
 ہو گیا اور اس عزت و وقار اور ریاست و سرداری
 کا تاج ان کے بیٹے عبدالمطلب کے سر کیا اور ان کے بعد
 حضرت ابوطالب اس عزت کے وارث ہوئے اور
 کعبہ کی محامدی بھی آپ ہی کے بانی نام رہی آپ
 نے بھی حضرت ہاشم کی طرح قوی خدمات کر کے تمام عرب
 کو اپنا حلقہ گنجش بنالیا تھا اور تمام قبائل عرب میں
 آپ کو خاص عزت حاصل ہوئی آپ تمام عرب کے
 رئیس و سردار شمار کیے جانے لگے۔

امیہ اور اس کے بیٹے حوٹ اپنے دیرینہ حسد
 ان کو بھی منہ عزت سے اتارنا چاہا مگر کامیابی نہ ہوئی
 البتہ عداوت کی جڑیں اور کچھ مضبوط ہو گئیں۔ حضرت
 محمد بن کا تمام مسلمان کا پروردگار تھے ہی یہ حضرت ہاشم
 کے پردے اور عبدالمطلب کے پوتے اور حضرت عبدالمند
 کے بیٹے اور ابوطالب کے بھتیجے تھے جب انھوں نے
 اپنی پیغمبری کا اعلان اور وحدانیت خدا کی تبلیغ و
 تلقین شروع کی ہو تو اولاد امیہ یعنی بنی امیہ
 کو اس امر کا بڑا اندیشہ ہوا کہ اگر کہیں دنیا نے
 حضرت محمد کو خدا کا رسول مان لیا اور ان کے
 مذہب کو حق تسلیم کر لیا تو پھر شیطان ہاشم کے

نہ ہی اقتدار کے آگے بنی امیہ کا چراغ بالکل خاموش ہو جائے گا اور ان کا مستقبل تاریک ہو جائے گا۔ بنی امیہ کے پوتے ابوسفیان نے حضرت محمدؐ کی تعلیم کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا بہت سے کافروں، علم کے نیچے جمع ہو گئے اور حضرت محمدؐ کو طرح طرح کی افتینیں دینے لگے کبھی آپؐ کو پتھر مارتے تھے کبھی آپؐ پر کوڑا بھینکا جاتا تھا کبھی آپؐ کے قتل کی تدبیریں کی جاتی تھیں جو لوگ آپؐ پر ایمان لائے تھے ان کو بھی طرح طرح کی تکلیفیں اور اذیتیں پہنچائی جاتی تھیں یہاں تک کہ آپؐ اپنے آبائی وطن مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں سکونت پذیر ہوئے لیکن دشمنوں نے وہاں بھی آپؐ کو چین سے بیٹھنے نہ دیا اور آپؐ کے مقابلہ میں لشکر کشی کی مجبوراً آپؐ کو بھی جنگ کے لیے تیار ہونا پڑا۔ مستعد ہوا یاں ہوں لیکن ابوسفیان کو باوجود کثرت لشکر کے ہوشیاری نہ ہوئی۔ آخر مکہ میں ایسی فیکل کن لڑائی ہوئی جس نے بنی امیہ کی طاقت کو بالکل توڑ دیا۔ اور حضرت علیؑ کے چچا زاد بھائی اور داماد تھے ان کی شجاعت اور تلوار نے تمام بنی امیہ کے مدنت کٹے کر دیئے اب انہی کمزوری کو چھپانے کے لیے بنی امیہ نے قبول اسلام کی نقاب اچھے چہروں پر ڈال لی۔ اور ظاہری حیثیت سے اسلام قبول کر لیا۔ اور عہد وادارنگ بھر سزاؤں کا سہاگہ کہ حضرت محمدؐ کا انتقال ہو گیا اور حضرت عمرؓ کی حکومت کا زمانہ آیا آپؐ کے عہد حکومت میں ابوسفیان کے بیٹے نے زیادہ از پر مدیکہ عبدالاس کے بھائی معاویہؓ کو شام کا گورنر مقرر کیا گیا معاویہؓ کی تدبیروں سے بنی امیہ کا نوالہ عروج سے بدلتے لگا اور رفتہ رفتہ دولت

حکومت پھر ان کے قبضہ میں آگئی۔ حضرت عمرؓ کے انتقال کے بعد جب زمام حکومت حضرت عثمانؓ کے ہاتھ میں آئی تو بنی امیہ کے عروج کی کوئی حد نہ رہی۔ اور آپؐ خود بھی بنی امیہ میں سے تھے جب حضرت علیؑ فوت ہوئے ہاشم کے پرہیزگار اور حضرت ابوطالب کے بیٹے اور حضرت محمدؐ کے چچا زاد بھائی تھے اور حضرت عثمانؓ کے بعد یہ مزد حکومت پر بیٹھے تو ہر کار خیر بدل گیا آپؐ کا ہند اقتدار کے باوجود فقیرانہ زندگی بسر کرنے لگے ہمیشہ پھینا پرانا اور چوندار لباس میں آپؐ نے پہنا غذا میں جو کھا بے پھینا آٹا یا جو کی سوکھی اور سخت روٹیاں نوش فرمایاں ضرورت کے وقت یہ دیوں کے باغلوں میں پانی دے کر اپنا آرزو تھما لے کر ناز سے سویتا گوار کیا مگر کبھی بیت المال یعنی فوری غرضاء میں ہاتھ نہیں لگایا یا یہ کہاں ممکن تھا کہ کوئی شخص بیت اسامی سے بغیر استحقاق ہاجز نہ اندہ اٹھائے چنانچہ سرداران عرب کو جو دینیہ اپنے قتل کی حکمتوں کی طرف سے بیکار ملتے تھے داسب آپؐ نے بند کر دیئے اور لاش ہاشم کی عادت ومارت یوں ہی بنی امیہ کے لیے قابل برداشت نہ تھی اس پر حضرت علیؑ کی سخت گیری کا یہ نتیجہ ہوا کہ عداوت و حسد کی بیگاریاں دیکھتے دیکھتے جنگ کی آگ بھڑک اٹھی اور بنی امیہ نے حاکم شام امیر معاویہؓ کی سرکردگی میں حضرت علیؑ کے کئی لڑائیاں لڑیں حضرت علیؑ اسلام کے سب سے پہلے سپاہی اور فوجی جنگ کے سب سے پہلے ماہر تھے مدینہ جیسا کہ میں نے کہا تھا کہ بنی امیہ نے دیکھا کہ تیرو تیرو دشمن علیؑ کے مقابلہ میں بیکار رہیں تو حیدری اور مکاری کے حربے استعمال ہونے لگے آخر کار مدینہ مبارک مستحکم رہی حضرت علیؑ کی مدد سے مدینہ فتح ہوئی

پڑھنے کی حالت میں سجدہ میں شہید کر دیئے گئے۔
حضرت علیؑ کی شہادت سے بنی امیہ کا رستہ کسی قدر
صاف ہو گیا لیکن بنی ہاشم اپنے تقدس و روحانیت
علم و اخلاق، سخاوت و شجاعت عبادت و وقافت
میں بنی امیہ سے بہت زیادہ ممتاز و بلند تھے اور
حضرت محمدؐ کی قرابت کا شرف صرف انہیں کو حاصل
تھا اس لیے روحانی سرداری و سیادت کا بنی ہاشم
سے بنی امیہ میں منتقل ہو جانے حالات سے تھا چنانچہ
حضرت علیؑ کے بعد ان کے پڑے بیٹے حضرت حسنؑ
خلیفہ رسول تسلیم کر لیے گئے۔

امیر معاویہ کا آبائی اور ذاتی تجربہ بتا چکا
تھا کہ بنی ہاشم کے مقابلہ میں تلوار اٹھانا بے سود
اور عبث ہے اس لیے انھوں نے امام حسنؑ کے پاس
صلح کا پیغام بھیجا پیغام کچھ ایسا تھا کہ اگر آپ اس کو
منظور نہ کرتے تو حسب جاہ اور دنیا طلبی کی تمت
اور غوریزی کے الزام سے آپ کو یہاں مشکل ہو جاتا۔
بہر حال مصالحت وقت سمجھ کر آپ نے امیر معاویہ
سے صلح کر لی امیر معاویہ سے صلح کر لی امیر معاویہ نے
اس صلح کے ذریعہ سے امام حسنؑ کو حکومت ظاہری
سے بے دخل کر کے شرائط صلح کی صورت خلا و زری
شرع کر دی آخر صرف ۳۷ یا ۳۸ عہد میں امام حسنؑ
بھی زہر سے شہید کر دیئے گئے۔

اب امیر معاویہ نے صلح نامہ کے خلاف اپنے کردار
بیٹے زید کو اپنا ولی عہد اور مسلمانوں کا پیشوا قرار دیکر
اس کے لیے بیعت لیست شرع کر دی۔ امام حسنؑ
کے چھوٹے بھائی امام حسینؑ سے بھی بیعت کی خواہش
کی گئی مگر تقدس اور مصونیت کا سراپا اپنے سر اٹھائے
وزلی اندام فاسق فاجر کے سامنے کیونکر جھکتا۔

امام حسینؑ مواہبہ فیہ ہیں اور انیاد نفس میں فرو فرید
تھے وہ اپنی اور حال کے سبب سے مستقبل کی صورت
دیکھ رہے تھے ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ اب حق و وعدہ
مذہب و ایمان کی حفاظت کا صرف ایک ہی ذریعہ ہے
یعنی اپنی جان اور جان سے زیادہ اپنے محبوب عز و
اقارب اور احباب کی قربانی۔ پس اس قربانی کے لیے
تیار ہو گئے اور وقت کے منتظر رہنے لگے۔

امیر معاویہ کے انتقال کے بعد ان کا بیٹا یزید
تخت پر بیٹھا امیر معاویہ اپنی زندگی ہی میں لوگوں
سے یزید کے لیے بیعت لے چکا تھا۔ یزید نے تخت
پر بیٹھے ہی دنیاوی حکومت کے ساتھ روحانی
سیادت کا بھی دعویٰ کر دیا لیکن بیدینی میں
اُس کی جبارت اس درجہ بڑھ گئی تھی کہ مذہبی شعلی
کے دعویٰ کے باوجود اپنی بدکاریوں پر پناہی
دینداری کا پردہ بھی نہ ڈالا قرآن مجید اور احکام
رسولؐ کی صریح خلاف ورزی کرنے لگا شراب و کباب
قمار و ناکاری فتن و فحش میں علانیہ مشغول رہنے
لگا کوفہ والوں نے امیر معاویہ کی زندگی ہی میں
اپنی ہدایت کے لیے بلانا شروع کر دیا تھا یزید کے
زمانہ میں تو ان کے خطوں کے انبار لگے۔ یزید
کو معلوم تھا کہ لوگوں کے قلوب امام حسینؑ کی طرف
کنج رہے ہیں اس نے اپنے جلوس کے پہلے ہی سال
مدینہ کے گدز کے نام فرمان بھیجا کہ جس طرح بھی ممکن
ہو امام حسینؑ سے بیعت لی جائے شاہی حکم کی تعمیل
کا انتہائی کوشش کی گئی امام حسینؑ کو حاکم مدینہ نے
اپنے گھر بلا کر یزیدی حکم سنایا مگر امام حسینؑ نے بیعت
سے انکار کر دیا اب امام حسینؑ اپنی جان و آبرو کو
خطرے میں دیکھ کر مدینہ سے مکہ چلے گئے۔ کوفہ والوں

کیا جانے لگا۔

ساتویں عمر کو حاکم کو فہ ابن زیاد نے حکم سے دریائے فرات پر کئی ہزار سپاہیوں کا پہلو بٹھا دیا گیا۔ امام حسین امدان کے عیال و طفل و احباب پر پانی بند کر دیا گیا۔

وہ سرخسہ مرمت و ہمدردی جس نے ابھی چند روز ہوئے اپنے دشمن کی پوری فوج کو سیرا کیا تھا۔ اب اس کے تختے تختے کیے ایک ایک قطرہ آب کو ترس رہے ہیں مگر قوت و طاقت کے تمام مظاہرے امدان کا ظلم و ستم کی تمام صورتیں انہیں کے ثبات قدم میں کوئی جنبش نہ دے سکیں کہ امام حسین ایک فاسق و فاجر و بدین کو اپنا دینی پیشوا تسلیم کر لیں اور اس کی بیعت اختیار کریں۔

آٹھویں عمر کو عمر بن سعد نے امام حسین سے پھر ایک مرتبہ کوشش کی اور کہلا بھجا کہ اب بھی وقت ہے یزید کی بیعت کر لیجئے امدان تمام مصیبتوں سے نجات حاصل کیجئے۔

واہ رے ثبات قدم اور واہ کراستقلال اور امدادہ کی مضبوطی اگر اس محل پر ہاڑ ہوتے تو وہ بھی جنبش میں آ جاتے مگر امام حسین کے استقلال میں اب بھی کوئی فرق نہ آیا آپ نے بیعت سے صاف انکار کر دیا۔ اور کہا کہ مجھ کو دوسرے جانے دو کہ میں کتبہ یا مدینہ میں گوشہ نشینی کی زندگی بسر کروں۔ اور اگر یمن نہ ہو تو یہی اجازت دو کہ میں یزید کی سلطنت سے نکل کر ہندوستان یا کسے ملک میں چلا جاؤں اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو مجھ کو یزید کے پاس لے چلو کہ میں خود اس سے گفتگو کروں عمر بن سعد نے یزیدوں باتیں ابن زیاد کو کچھ بھیجیں مگر اس نے کوئی جواب منظور

کے خطوط کا سلسلہ یہاں بھی اسی طرح جاری رہا جو کارنامہ قریب تھا کہ مکہ میں آپ کے قتل کے سامان یزید کی طرف سے ہونے لگے۔ امام حسین ہر سال حج کرنے مدینہ سے پامیادہ آیا کرتے تھے مگر اب کی مرتبہ آپ کو کچھ ایسا مجبور کیا گیا کہ باوجود آپ کے مکہ میں ہونے کے آپ حج نہ کر سکے امدان آخر آپ نے مکہ چھوڑنا راہ میں جو لوگ آپ کو شتے تھے وہ حیرت سے پوچھتے تھے کہ آپ حج کے زمانہ میں مکہ سے کہاں اور کیوں تشریف لیے جاتے ہیں آپ جواب میں فرمایا کرتے تھے کہ میں راہ خدا میں قتل ہونے جا رہا ہوں راہ میں جو کارنامہ جو ابن زیاد حاکم کو فتنہ کی طرف سے امام حسین کی نگرانی کے لیے روانہ کیا گیا تھا وہ سداہ ہوا۔ اس وقت گرمی قیامت کا نمونہ تھی حاکم راہ پیاس سے جاں بلب تھا اور اس بیابان میں کو سول ٹمک پانی نایاب تھا امام حسین کے ساتھ ان کے عیال و ناخوین اور اعزاء و احباب کی ایک جماعت تھی جس میں چھوٹے چھوٹے بچے بھی تھے مگر آپ نے اپنی فطری اور باطنی کرم و سخاوت سے بچپن ہو کر اپنے ساتھ کاپانی دشمن کو پلا دیا۔

جب نئی قافلہ حرم کی تجویز کے مطابق غیر معروف راستہ سے روانہ ہوا۔ مگر کا یہ رسالہ بھی آپ کے ساتھ ہو لیا یہاں تک کہ ۲۰ محرم ۶۰ کو یہ قافلہ یمن کے بلال پہنچ گیا اور دریائے فرات کے قریب بھیجے نصب کیے گئے۔ دوسرے روز حاکم کو فہ ابن زیاد کا بھیجا ہوا لشکر عمر بن سعد کی سرکردگی میں کہلا پہنچا اس کے بعد یزید کی فوج کی آمد کا سلسلہ بند ہو گیا۔ تمام راستے امام حسین کے لیے بند کر دیئے گئے اور امام کو ان فوجوں میں گھیر کر یزید کی بیعت پر مہر

شک و دوام یک بڑی فوج کے ساتھ شمر کو بھیجا کہ احقرین
 سے یزید کی سیف ملے یا ان کا سہلائے۔ انہیں زیادہ کاریہ
 حکم امام حسین کو یوں محرم کی شام کو سنا گیا امام حسین نے
 اس پر خود کھڑے کیلئے ایک شب کی مہلت مانگی جب
 شب گذر گئی امام حسین اپنے ارادے پر قائم رہے تو یزید کا
 لشکر جس کی تعداد کم سے کم تیس ہزار اہل تاریخ بتاتے
 ہیں میدان کو بلاں صفت آرا ہو گیا۔ طبل جنگ بجنے
 لگے امام حسین کا سر لینے کی تیاریاں ہونے لگیں اتنے بڑے
 لشکر کا سامنا بھوک پیاس کی شدت گری کی حدت
 عرب کی تپتی ہوئی زمین بجے پیاس سے تڑپ رہے ہیں
 اپنی اور اپنے عزیز و اقارب کی موت گھر کی تباہی ہونے
 اور بیٹھیل ادبلی بیل کی سہری کے مناظر آنکھوں
 کے سامنے ہیں مگر امام حسین کی فرض شناسی اصول پروری
 ہمت و ارادہ ایثار و جرات شجاعت و دہندہ ہمتی
 کا کیا کہا کہ آپ کی حسین ہستی قبل پر اب بھی شکن شکنی
 اپنے پہلے اپنا تعارف کرایا۔ اس کے بعد آپ اپنے اہل
 کی اصلاح کے لیے ایک بہت آمیز تقریر فرمائی جس کے
 جواب میں یزیدی لشکر سے تیرہ ہتھ لگے امام حسین نے
 اب جنگ کا تہیہ کر لیا جو یک قدیم دستور کے موافق
 آپ کے سواں شان ان ایک ایک کر کے اپنے پیروں کے نام

پر جان نثار کرنے لگے انصار کے بعد اعز ان کی نوبت آئی۔
 بھانجے بھتیجے بھائی بیٹے اپنے شجاعت کے جوہر دکھا کر
 شہید ہو گئے یہاں تک کہ سچہ ہسینہ کا بچہ علی اصغر جس کو
 امام پانی پلانے کی غرض سے اس کی ماں کی گود سے
 میدان میں لائے تھے وہ بھی تیر کا نشانہ ہوا۔ اب
 امام حسین بالکل تنہا رہ گئے اور خود جنگ میں مصروف
 ہو گئے اس دردناک حالت میں جنگ کی کہ ہر طرف سے
 الامان الامان کا آواز آئے لگیں اپنے تلوار روکنے کی
 تلوار کا روکنا تھا کہ دشمنوں نے چاروں طرف سے
 حملہ کرنا شروع کر دیا اور تیر و تلوار و نیز و کمانیہ ہونے لگا
 اس کو ایک تیر اور نو سو کا خون زم کا کر آب گود سے سجدین پر
 گرے اور گھر کے اپنے خنجر سے اس ظلم کا سر کاٹ
 لیا فتح کے باجے بجنے لگے لاشیں گھوڑوں سے پامال
 کی گئیں ڈال دیں اب تو باغیا عورتوں کے منوں سے چادریں
 اتاری گئیں غموں میں آگ لگا دی گئی سیدہ جوادہ امام حسین
 کے بڑے بیٹے تھے اور باری سے جنگ میں شریک نہ ہو سکے
 تھے ان کو طرق فذخیر پہنچا گیا امام حسین کی بایسویں لحد
 بہنوں اور بیٹیوں کو رسی سے جکڑ کر اونٹوں پر بٹور
 کر کے شہر شہر پھیر کر ایسے قیدیانہ بھیجا گیا جو نہایت تنگ و
 تاریک تھا زمانہ دلاز تک یزیدی حکم سے اہستہ اہستہ قیدی کی تنگیاں

”نذائبِ عالم میں اسلام کی صداقت“

(از عمدۃ المؤمنین جناب لانا سید طہیر حسن صاحب یادی، فرالافاضل مبلغ سید ابو علی نقوی)

دنیا میں کثرت سے نذائب ہیں اور ان میں ہر ایک اپنی صداقت کا دعویٰ ہے لیکن کون اپنے دعویٰ پر شجاعت سے اور کون جھوٹا نکھٹے کرنا آسان نہیں ہے لیکن مسلم اگر ہے کہ ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک بنے خطوط ملتے ہیں وہ سب خطِ یقین نہیں ہوتے نقطہ امکان کا ہر خط جو واجب الوجود تک پہنچتا ہے وہ خط مستقیم نہیں کہلایا سکتا اسلئے عقلاً یقین کرنا پڑتا ہے کہ تمام نذائبِ عالم میں صرف ایک ہی نذیب ایسا ہے جو صحیح منزل میں شجاعت و صراطِ مستقیم کے جانے کا مستحق ہے۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ اسلام ہی وہ مذہب ہے جو صحیح منزل میں نجاتِ آخرۃ کا دستہ دار ہے اسکے دامن میں وہ تمام کامرانیوں پوشیدہ ہیں جنکی انسان کو تلاش ہے ادھائی کی آغوشِ عاطفیت میں وہ تمام رنجیں مٹتی ہیں جنکی کائنات کو جنو ہے یہی وہ بحرِ کرم ہے جو تنگدانِ ہدایت کے لئے آبِ حیات کا کام دیتا ہے۔ یہی وہ شعلِ ہدایت ہے جنکی سبکی تزیینِ فاران کی جوتی سے چمکی اور عالم کو بقعہ نور بنا دیا۔ مردہ دلوں میں حیاتِ ابدی کی روح بھجور اور گوہرِ مقصود کی تلاش میں صحیح رہنمائی کرنا اسی کا کام ہے اور حیاتِ بعد الممات کی حقیقی مسترزں سے ہم آغوش کرنا اسی کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔

اسلام جن دلائل کے زور پر اپنی صداقت کا علمبردار ہے وہ بے شمار ہیں مثلاً اسلام کے وہ اہل

و تعلیمات جن کی نظیر ادیانِ نام میں نہیں ملتی، دنیا اسلامی اصول و فہم و فہم کے مطابق بنایا اسلام کا قانون انسانی زندگی کے شعبوں معاشرت اقتصادیات، اخلاق، تدریس، نسل، تہذیب، نفس وغیرہ وغیرہ پر حاوی ہونا، فرضِ اسلام کی صداقت کے اس قدر بے شمار دلائل ہیں کہ حاطہ تحریر میں لانا دشوار ہے لیکن میں ان تمام چیزوں سے قطع نظر کہ اس وقت صرف چند ایسے دلائل دشوار پیش کرنا چاہتا ہوں جو علاوہ متغیر دلائل ہونیکے ناظرین کی دلچسپی سے بھی خالی نہ ہونکے۔

علاوہ اسکے کہ اسلام کے نزدیک اصولِ خودا کی صداقت کے گواہ ہیں جنکی بلندی و نفیست تک عالم اور سطحی عقلیں نہیں پہنچ سکتیں اور انکی گمراہیوں تک رسائی حاصل کرنے سے مجبور و قاصر ہیں، سب سے بڑی دلیل صداقتِ اسلام کی خود اس مذہب کی کتاب ہے جس کا نام ”قرآن“ ہے یہ اسلام کا وہ گراں بہا سرمایہ ہے جو اسلامی فطرت کی روح رواں اور تہذیب کی جان ہے اور یہ گہرے ہمارے جسکی قدر قیمت کے سامنے دنیا کے خولے بیچ ہیں اسکے آستانے پر سرکش سے سرکش انسان کو بھی تسلیمِ حرم کرنا پڑتا ہے اور اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ خدا کی بھی ہوئی وہ آسانی اور الہامی کتاب سے جو کہ تمام عمر کے سامنے پیش کر کے تحدی کی گئی کہ انکو تمکو اسکے الہامی ہونے میں شک سے تو اس کا شائبہ

فانوبسوتہ من مثله لا لایاتون بمثلہ
ولو کان بعضہم لبعض ظہیر لہ وغیرہ
لیکن آج تک فصحاء وبلغاء عرب پر کیا تمام کتابیں
اس کے جواب کا جرح ہے کسی مذہب میں ایسی
کتاب نہیں جو فصاحت و بلاغت کے اعتبار
سے اپنی بلند ہو کہ ۱۳۰۰ برس سے دنیائے انسانیت
اس کے جواب کا جرح ہے یہ خصوصیت صرف قرآن کو
حاصل ہے اور یہی قرآن کی چنانیت و صداقت اور
آسانی کتاب ہونے کا مکمل ثبوت ہے۔ اسکی
قدت کی آواز آج بھی فضلاء عالم میں گونج رہی ہے
اور اب بھی دنیا میں جس کا دل چاہے کوشش کرے
اور آواز نہ کر دیکھ لے۔

صداقت اسلام کی سب سے روشن دلیل خود باتی
اسلام کی ذات اقدس ہے آپ کے اخلاق و عادات
تہذیب نفس سیرت و اخلاق معجزات و کرامات
پاکیزگی خیالات بذات خود شاہد ہیں کہ آپ انسانی
صفت سے بلند اور الہامی روحی کے درجہ پر فائز
اور قوت قدسیہ کے مالک ہیں۔

عیسائی مذہب میں نبوت کا معیار عیسائی مذہب
میں نبوت کا معیار یہ ہے کہ وہی نبوت کو صرف
اخلاقیات و تہذیب نفس و صفات نال سے آتا
ہو نا چاہئے عام اس سے کہ اس سے معجزے کا جلوہ
ہونا نہ ہو۔ یوحنا سمعان باوجود کہ کسی معجزے کا ثبوت
نہیں ہوا لیکن انکی نبوت تسلیم کر لی گئی ملاحظہ ہو
ربائیل یوحنا باب ۱۰ (۲۱) ہوش ذکر یا اور یہاں
وغیرہم سب نبی تھے لیکن ان کا کوئی معجزہ بائبل
میں مذکور نہیں ہے اس نقطہ نظر کے تحت ہم ضرور
عیسائی عالم کا قول رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

کے متعلق پیش کرتے ہیں جس سے واضح ہو گا کہ آپ
انسانیت کے کھن اعلیٰ درجہ پر فائز تھے اور یہی چیز
عیسائی نقطہ نظر سے آپ کی نبوت کے اثبات کے لئے کافی
ہمگی۔

مشترک مقدمہ ترجمہ القرآن ص ۱۵۵
میں ایک عیسائی کا قول نقل کرتے ہیں آپ تحریر
فرماتے ہیں کہ۔۔

محمد مصطفیٰ خوش چہرہ اور ذہن تھے آپ کے عادات
بندیدہ تھے غریبوں کی ہمدردی آپ کا شیوہ
تھی آپ لوگوں سے اخلاق سے پیش آتے تھے
وہ منزل کے مقابل میں بہت جری تھے نام خدا
کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ جھوٹوں پر سختی دیتے
تھے بہت لگاتے دے اور اعتراض پر دلوں کے
ساتھ انداز کا کار۔ لاجپی جھوٹے لوگوں کے
ساتھ نہایت سختی سے پیش آتے تھے آپ اکثر
صبر و جود و رحم و کرم احسان و الدین اور بزرگوں
کی تعظیم کے لئے دعا فرماتا کرتے تھے آپ بہت
بڑے زاہد و عابد تھے۔ (خلاصہ ترجمہ)

یہ بھی وہ سیرت رسول جو ایک عیسائی عالم کو بھی
تاثیر کے بغیر نہ رہ سکی اور عیسائی نقطہ نظر سے
ہی صفات انکی نبوت کے ثبوت کے کافی ہیں ایسے
صد ہا معجزات و کرامات جو اکثر دشمن آپ کے ظاہر
ہوتے رہے وہ مزید براں ہیں۔ آریہ مذہب میں
دشمن کی تعریف پر کی گئی ہے کہ جو اس مذہب کی کتاب
یعنی وید کے معانی و مطالب کا جاننے والا ہو۔
رستہ را حقیر کا شہ اس نظریہ کے تحت بھی سرور
دینی قرار پاتے ہیں کیونکہ آپ کا یہ کہنا کہ
سچنے دلا یا تا نبی اللہ تھا اور ظاہر ہے کہ نبی اسلام

کی صداقت عین اسلام کی صداقت ہے۔
ان تمام دلائل کے علاوہ اسلامی صداقت
کی سب سے بڑی ادا اہم دلیل یہ ہے کہ مختلف مذہب
کتابوں میں بانی اسلام کے متعلق پیشگوئیاں موجود ہیں
مثلاً بائبل و یہا اہل ہنود کی کتابیں جسکا میں نے
شروع مضمون میں وعدہ کیا تھا نظریں کے لئے
پیشگوئیاں انشاء اللہ دیکھی سے خالی نہ ہونگی۔
اسلام کی سچائی کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہوتی
ہے کہ مختلف مذہب کی مقدس کتابوں میں جسے
میں ذیل میں پیش کرتا ہوں بانی اسلام کا تذکرہ بلا
پیشگوئی کے موجود ہے

بانی اسلام کے متعلق پیشگوئی | بائبل میں ملاحظہ ہو
جادوہ بن سینا حشر کلم من سیر و ملائک
فاران۔

رب سینا سے آیا اور میرے ان پر طلوع ہوا اور باران
سے روئے ہوا۔ جس سینا سے خدا کا آنا حضرت
موسیٰ کو نبوت لئے کا استعارہ ہے کیونکہ آکو نبوت
کوہ طور سینا سے ملی اندھا ہر ہو گا فاران چونکہ مکہ کے
پہاڑ کا نام ہے یعنی بانی اسلام محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)
علاوہ مذکور نبوت ملی اور کسی نے دعویٰ نبوت
کیا اسلئے بائبل کی پیشگوئی صحیح مضمون میں
سرور کائنات کے حق میں پوری اترتی ہے اور
آپ کے ذریعہ سے کہ میں دین الہی کا ظہور ہوا۔
رؤاۃ سحر شمار بارگاہ

دوسری پیشگوئی | انجیل یوحنا باب ۱ میں مذکور
ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا
میرے بعد فارقلیط آئے گا اور میری تصدیق کرے گا
اور میں جب تک نہ جاؤں گے وہ نہیں آئے گا

وہ اپنی طرف سے کچھ نہ کہے گا بلکہ خدا سے شکر کا
اس پیشگوئی میں لفظ فارقلیط عربی ہے جو عبرانی
زبان سے ترجمہ کیا ہوا ہے حضرت عیسیٰ کی اصل عبارت
کا لفظ توراتی نہ رہا اسکا ترجمہ یونانی زبان میں پیر
کلوطس کیا گیا اسکے معنی یونانی زبان میں تعریف
کیا ہوا کے ہوتے ہیں ہی معنی بالکل لفظ محمد کے معنی
ہیں اس طرح اس لفظ فارقلیط سے محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے
مبشر کے متعلق اشارہ ہوا ہے علاوہ اسکے
پیشگوئی کے دوسرے اجزاء مثلاً وہ میری تصدیق
کرے گا۔ یا وہ خود کچھ نہ کہے گا۔ یہ صحیحان محمد مصطفیٰ
کی ذات الاصفات میں منطبق ہوتے ہیں آپ نے
حضرت عیسیٰ کی نبوت کی تصدیق کی اور حضرت
عیسیٰ کے بعد کوئی نبی نہیں آیا جس نے کعبی
کی تصدیق کی ہو۔ نیز آپ بنی ہود کی الہی کچھ نہ کلام
نہ فرماتے تھے مانیطق عن لہووی ان هو
اکلا وحی یوحی؟ فارقلیط کے آنے کا انتظار
سرور کائنات کے زمانہ تک ہوتا رہا، نجاشی
اور مقدش ملک قبط نے سرور کائنات کے خطا کے
جواب میں تسلیم کیا کہ آپ ہی وہ نبی ہیں جس کا
انتظار اہل کتاب کر رہے تھے۔ ممکن تھا کہ اگر
موجودہ بائبل سحریت شدہ نہ ہوتی تو اس میں
سرور کائنات کے متعلق اور زیادہ تصریحات کیا
کتباہل ہنود وغیرہ | بائبل سے الگ ہو کر جب
بانی اسلام محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم اہل ہنود کی کتابوں کا
مطالعہ کرتے ہیں تو وہاں بائبل سے بھی زیادہ
تصریحات کا پتہ چلتا ہے بعض مقام پر تو نام
میک کا تذکرہ ملتا ہے۔ وہ جیسے آریہ حضرت الہامی
کتاب تبتے ہیں اس میں بھی محمد مصطفیٰ کا رسول

ہونا اور کہ لا (الہاک) اللہ کا تذکرہ موجود ہے۔
 ملاحظہ ہو (مستردیہ) اسکا ذکر سوامی پند
 سرستی نے اپنی مشہور کتاب ستیا رتھ پرکاش کے
 آخری صفحہ میں بھی کیا ہے ممکن ہے موجود ویر
 اریہ حضرت نے یہ جتنہ کمال دیا ہو لیکن آج سیکڑوں
 برس پہلے کے قدیم دید میں یہ تذکرہ موجود ہے۔
 سب سے آخر میں ہم اس پیشگوئی کا تذکرہ کرنا
 چاہتے ہیں جو اہل ہندو کی کتاب میں موجود ہے
 اور حرف بحرف رسالتاب کی ذات اقدس پر
 منطبق ہوتی ہے اہل ہندو کی قدیم کتاب ہم
 اتر کھنڈ، میں ماویوی کا وہ کلام جمادینوں
 نے پارتی سے کیا درج ہے۔ انھوں نے عرب
 میں ایک سردار کے پیدا ہونے کا تذکرہ کیا ہے
 ادمس کے جو اوصاف بیان کئے ہیں وہ لفظ
 بہ لفظ محمد مصطفیٰ کی ذات پر صادق آتے
 ہیں۔ ناظرین کی دلچسپی کے لیے ہم اس کا خلاصہ
 ترجمہ سیر و قلم کرتے ہیں۔

”مہادیو جی نے کہا ”چھ ہزار سال بعد کہ
 خداوند عالم ایک شخص کو آدم کی اولاد میں
 پیدا کرے گا وہ شخص کانت بھونج کی بیٹھ
 سے ہوگا۔“ اس کی عورت کا نام سانک نکھیا
 ہوگا۔ نام اس سردار کا مہامت ہوگا نیز وہ
 محنتوں ہوگا حب وہ سردار آئے گا تو تمام
 دنیوں کو موقوف کر کے اپنی شریعت پر لوگوں
 کو چلائے گا اور اس کا ایک خاص سنہ ہوگا
 کل جگ کے اخیر زمانہ تک لوگ سنہ مہامت
 لکھیں گے۔ بعد میں خدا اس کو ایک بیٹی دے گا
 جو تمام گناہوں سے محفوظ ہوگی اور خدا اس

بیٹی کو دو فرزند عطا کرے گا بعد چند سال
 کے لوگ مہامت کے فرماؤں کو ظلم سے باز رہیں
 گئے پارتی وہ خدائے قادر ایک مرد کمال
 کو مہامت کے دین کی امداد کے لیے بھیجے گا
 پھر وہ مرد کمال پردہ میں جلے گا اور جو انہیں
 ہر طرف فادہ برپا ہوگا اس وقت خدائے قادر
 اسے ظاہر کرے گا۔ پھر قیامت قائم ہوگی اور خدا
 مہامت کی بیٹی سے فرمائے گا تو اپنے بیٹوں
 کے واسطے نارائش کرانج دم اتر کھنڈ

اس عبارت میں مہامت کے باپ کا نام
 کانت بھونج بتایا گیا ہے جس کے معنی عبداللہ
 خدا کا بندہ ہوتے ہیں اور اس کی بیوی کا نام
 سانکھ رکھیے بتایا گیا جس کے معنی بھروسہ اور یقین
 رکھنے والے کے ہیں یہ پیشنگوی لفظ بہ لفظ
 محمد مصطفیٰ کے حق میں پوری اترتی ہے آپ کے والد
 بزرگوار کا نام عبداللہ اور عبداللہ کی بیوی
 یعنی رسالتاب کی ماں کا نام آمنہ ہے اس سے
 ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں گویا آپ کے نام کی تصریح
 موجود ہے یہ دونوں معنی کس قدر اہل الفاظ سے
 قریب ہیں پھر عبارت مذکور میں سردار کا نام مہامت
 بتایا گیا ہے لفظ محمد اور لفظ مہامت کا لفظ
 کتا قریب ہے عربی اور ہندی لفظ میں آتا
 ذرا سا فرق ہوتا ہے بعد نہیں اسی طرح دوسرے
 اوصاف یعنی ماقبل کی شریعت کو منسوخ کر کے اپنی
 شریعت قائم کرنا اور اس کے سنہ بھری ہونا
 اور پھر خدا کی طرف سے ان کو فاطمہ کی بیٹی ملنا
 اور اس بیٹی کے دو فرزند من و حسین کا پیدا ہونا
 دونوں کا قتل ہونا پھر دین محمدی کی امداد کیلئے

پوتھی سامانگ رام کی جو تھی ہکند اور محشی کا ہند
 میں ہے یہ پوتھی اٹھارہ پران میں دفن ہے
 عرب میں ایک سردار پیدا ہوا تھا جس سے جوئے
 ظاہر ہون لگے یہاں تک کہ انھوں نے نام بھی
 صاف صاف لکھ دیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ بغیر محمد
 نجات نامکن ہے۔ پوتھی کے الفاظ یہ ہیں
 تب لگ نام چاہے کوئے بنا محمد پار نہ ہوئے
 کلکی پران میں ہے کہ وہ سردار کئی اوتا
 خارج عبادت کرے گا اور پرش رام سے
 تعلیم حاصل کرے گا۔ ظاہر ہے کہ رسول اللہ
 نے بھی خارج راہ میں دامن کوہ میں عبادت کی
 اور پرش کے معنی روح کے ہیں اور رام کے
 معنی اللہ کے ہوتے ہیں یعنی شخص صوفی اللہ سے تعلیم
 پائے گا رسول اللہ نے بھی روح اللہ جبریل
 امیں سے تعلیم وحی حاصل کی۔

”یہ اسلام کی صداقت کے وہ دلائل حق
 کو دیکھنے کے بعد مجبوراً یہ کہنا پڑتا ہے کہ
 کہ اسلام ہی خدا کا وہ حقیقی و سچا اور عالمگیر
 مذہب ہے جس کی تقدیر مختلف مذاہب
 کی کتابوں سے ہوتی ہے“
 والسلام

قائم آل محمد کا پردہ سے نکلنا اور قیامت
 کے دن فاطمہ کا پایہ عرش الہی پر فریاد کرنا
 وغیرہ وغیرہ سب علامات و شواہد ہیں جن سے
 صاف واضح ہوتا ہے کہ پیشین گوئی مذکورہ ہر
 جزو آپ کی ذات پر منطبق ہوتا ہے اور حقیقت
 پیشین گوئی آپ ہی کے لیے کی گئی تھی۔

بیاس جی نے کتاب ”بھیک اور تر پران“
 میں یہ تحریر کیا ہے کہ ”آئینہ زمانہ میں کل جگہ
 میں مہامت پیدا ہوگا اس کی نشانی یہ ہو کہ
 بدلی اس کے سر پر سایہ کرے گی اور اس کے جسم کا
 سایہ نہ ہوگا اور وہ قادر مطلق اس کو تیرا دھیا
 پران دے گا“

اس پیشین گوئی میں بھی لفظ مہامت تعبیر
 موجود ہے جو لفظ محمد سے بالکل ملتا جلتا ہے
 اور اس کے اوصاف جو بیان کیے گئے ہیں مثلاً
 بدلی کا سر پر سایہ کرنا اور جسم کا سایہ نہ ہونا اور
 ۳۰ ادھیا پران کو عطا کیا جائیہ سب ہمارے
 نبی کریم کے اوصاف سے ملتے جلتے ہیں آپ کے
 سر پر ابر سایہ نکلن ہوتا تھا اور آپ کے جسم
 کا سایہ نہ پڑتا تھا اور خداوند عالم نے آپ کو
 ۳۰ پادشاه کا قرآن عطا فرمایا تھا۔

اسلام اور رعیت

(زبۃ العظمین جناب مولانا سید محمد حسین صاحب مدد الافاضل مبلغ میرزا (والہ) عظیمی لکھنؤ)

بمقام ارشاد معصوم، شریعت اسلام میں رعیت کے چند طبقے ہیں جن سے بادشاہت مضبوط اور بارونق ہوتی ہے۔

طبقہ اول کسی واجب و لازم ہو کہ چونکہ اگر تمام رعیت رضامند نہ ہوگی تو رضامندی سے چند رفیقان خاص کے جو ملازم ہیں کوئی نفع نہیں اور اگر سب رعیت رضامند ہے تو راجہ سے چند ہتھیار کے کیا گزند ہے۔

طبقہ دوم اہل حرفت و صنعت و سودا گرانہ سرکاریہ داری۔ بدون ان افراد کے ملک خوشحال نہیں ہو سکتا رعیت مفلس پریشان رہے گی۔ ان افراد پر کمزور وغیرہ زیادہ نہ ہونا چاہیے ورنہ یہ پریشان ہوں گے تو تمام ملک پریشان و مفلس ہو گا۔ اور اگر یہ لوگ خوشحال و دولت مند رہیں گے تو تمام ملک خوشحال و آباد رہے گا اور بدون آبادی تحصیل زرنا ممکن ہے ملک کی حالت خراب ہوگی رعیت برباد ہوگی بادشاہت میں جگہ جگہ فساد و فسادات ہوگی ہندوستان کیون مفلس و پریشان ہے۔

طبقہ سوم حاکمان مال و زرعت عامل طبقہ سوم علاقہ جات گورنر و کمشنر وغیرہ جو کہ خراج ملک کو بطور مناسب وصول کریں

اور احکامات مناسب کی تعمیل کریں امانت دار اور صاحب دیانت ہوں اور ایسا شخص ہو کہ نہ بد و بد شرکتوں پر سرکوبی سے حکمرانی کرے صاحب دیانت ہو اور دیور و شجاع ہو تاکہ مشکل میں خود فرود نہ ہو تاکہ قاضیان عدالت گمراہ نہ ہوں۔ اور یہ **طبقہ چہارم** رعیت پرورد ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہونا چاہئیں جو قنصل و شرف میں نفع ہوں علم و عدالت میں اکمل ہوں اور کثرت مقدمات سے دل تنگ نہ ہو جو عاویہ حق کے قبول میں تامل نہ کرے فیصلہ میں تساہل اور اپنے گمان باطل پر مقدمہ کا فیصلہ نہ کرے کسی کی خوشنما اور طبع رشوت سے حق سے غافل نہ ہو پس بادہ کو لازم ہو کہ ان لوگوں کی اس قدر احسان و کفالت کرے تاکہ وہ لوگ رشوت ستانی سے مستثنی ہو جاویں۔

طبقہ پنجم منشیان و مستوفیان حکمجات و دفتر طبقہ پنجم وغیرہ ایسے لوگ جامع اوصاف حمیدہ و اخلاق پسندیدہ ہونا چاہیے تاکہ تحریرات میں راز کو راز رکھ سکیں

طبقہ ششم لشکر و امیر لشکر وغیرہ جو کہ محافظ طبقہ ششم ملک و رعیت اور موجب شوکت سلطنت ہیں پس سردار لشکر بلند بہت عالمچاندان شجاع و بہادر و جفاکش ہونا چاہیے ان کی جفا کشی

اور سنت رسول مقبول اور دستور معمول جناب

امیر تھا۔

رعایا سے حسن سلوک

امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ رعیت کا حق بادشاہ پر یہ ہے کہ وہ اس امر کو جان لے کہ میں اسی رعایا کے واسطے بادشاہ ہوا ہوں خدا نے اس کو قوت و حکومت عطا کی ہے اور رعایا کو ضعیف و محکوم قرار دیا ہے پس حاکم کو جس سلوک سے پیش آنا چاہیے مانند پدر مہربان کے شفقت کرے اگر رعایا سے سبب جہالت کوئی امر ظہور میں آوے تو اس کو بخندے اور سزا نہ دے اور خدا کا شکر کرے کہ مجھ کو قوت عطا کی ہے جب چاہوں ان کو سزا دوں بی خیال کہ وہ مگڑھ کرے اور ان پر انعام و اکرام کرے یہی دستور اس کتاب دہان کی اولاد بنی لکھا جس پر تاریخ شاہ ہے۔

کارگزاری و فرمان برداری کی مدح و ثنا بادشاہ پر لازم ہے ان کی اعانت و کفالت بوجہ لازم ہے ان کے خیال کی پیشکش و حمایت کرنا لازم ہے تاکہ بہ سبب اطمینان قلب سے مصروف کارزار رہیں کیفیت جنگ یہ ہو کہ لشکر جنگاہ کی طرف گھوڑے دوڑا کر جاوے اور معرکہ جنگ پر بہ آہستگی روان ہو۔ پس مقام پر لشکر کا ٹپاؤ ہو جہاں میں سرسبز و شاداب ہو اول صلح کا پیغام دشمن کو دے اگر راضی بہ صلح نہ ہو اور سرکشی و عریض کی زیادہ ہو اس وقت مابعد طلب ہو اور آمادہ جنگ ہو بنا بر شریعت احمدی اطفال و پیر و مستومات کو ہرگز قتل نہ کرے بھید و مکر نہ کرے مثل اس کے کہ پانی میں زہر ملا کر پلانا یا شہنشاہ مارنا یہ نہایت نامردی اور بزدلی کی بات ہے اور یہ ہرگز جائز نہیں ہے۔ جب دشمن طالب لٹا ہو تو لازم ہے کہ امان دے۔ یہی طرز رعیت پر



امیر المومنین عسکری تعلیمات

(علیٰ جناب مولانا سید محمد حسین صاحب کمال عظیم آبادی سابق ایڈیٹر مجاہد لکھنؤ)

دشمن کو مار کر ناکھیل ہو جانا آپ کی زور صرف اس کے لئے تھی چنانچہ لوگوں نے پوچھا بھی کہ آپ اس سے نہیں ڈرتے کہ دشمن ہشت سے آجائے آپ نے فرمایا کہ خدا مجھے ایسے وقت کے لیے بانی نہ رکھے جبکہ میرا دشمن پیچھے سے موقع پا کر حملہ کرے۔ اسی سے آپ کی جنگی ہمت اور عسکریتا پنہ کار کا اندازہ ہوتا ہے علامہ ابن کثیر کا یہ اہلاد میں لکھتے ہیں کہ حضرت علی کی عمر جنگ بدر میں ساٹھ برس کی تھی لیکن اس اثنا بت قدمی اور بے خوفی سے لڑ رہے تھے جس کو دیکھ کر بہادر دلوں کے دانت کھٹے ہو گئے اور دشمنوں نے بھی آپ کا دلہان لیا ایسے آزمودہ کار سپاہی کے تعلیمات واقعی قابل قدر ہیں اور لائق مدد عمل ہیں۔

اگر ہم تفصیل سے وہ تمام اصول پیش کریں جو آقائے کونین بنے جہاد کرنے والوں کو سکھائے تو طول کلام کا خوف ہو اس لیے مختصر بیان کیا جاتا ہے جنگ معین میں اپنے تحت دل جناب محمد حنفیہ کو جو کامیاب نصیحتیں فرمیں وہ اب تک میدان نبرد کے کسی جنگ جو کمانڈر یا ماہر جنگ کرنل میجر کی زبان پر جاری نہیں ہوئیں یا نبیؐ نزول الجبال کو نزول وعصیٰ علیٰ نالخذ لٹ انجھ۔

”قدموں کو بیخ بادینا“ ”دانتوں کو بھینچ لینا“
”ماسہ سر کو عاریت دے دینا“ ”صف آخر پر پہنچنا“
”رکنا“ ”غیر و غیرہ“

میدان جنگ میں فوج کا کامیابی پر اہل لڑنے جن تربیت پر موقوف ہو۔ جس پر تعلیم یافتہ فوج ہوگا دیکھ ہی فوجتات کی امید کرنی چاہیے۔
”حضرت علیؑ در گاہ قدس کے قلعہ یافتہ تھے۔ ۶۱۰ء کا حملہ۔ جناب محمد بن وہ خدا کے علیہ کامیاب نصیب۔ امین تھے جس کے باریق و نفرت کو تمام چھوڑنا ہی چاہیے۔

وہ شہر اس نے غارت کیا۔ اسے قبا میدان جنگ میں قدم رکھ کر بدر سے غنیمت کے تمام غزوات میں فوج خدا کو لڑا۔ اہو اس کا تجربہ پہ پناہ اور اس کے حکومت لا محدود ہوں تو کوئی تعجب نہیں اور یہی حقیقت تھی جس کے بل بوتے پر کبار کا ایک راکب و مرکب کے چار گوشہ کردیا۔ حضرت علی کی ضرب کے تعلق اسلام سے تمام فرستہ متفق ہیں کہ اذا اقطا دل قتل و اذا اقطا صی قتل۔ اگر طول میں ضرب لگائی۔ تو ان میں دو کر دیا اور عرض میں دار کیا تو چوڑان میں۔ ”قد کفرے کر دیے۔

آپ برابر تہا دشمن کی طرف شیرازہ کھلے کسے بڑھتے تھے اندامیک ہی دار میں سرور علامہ خود بخود کا خاکہ کر دیتے تھے۔ صاحبہ تظرف مصعب ابن زبیر سے مدہیت کرتے ہی کہ حضرت علیؑ لڑائیں میں بہت ہتیار رہتے تھے اندام کی گھاقل کو غروب سمجھتے تھے اس عثمان سے اپنے کہ کھاتے ہوئے لڑتے کہ

بہترین لائحہ زندگی بناسکتی ہی اور ہی کے ساتھ
ساتھ اسلام میں عورت کی جو حیثیت ہو اس پر بھی
عملاء روشنی پڑ رہی ہے !

اسلام میں عورت کا رُتبہ | اسلام کے عالمگیر
قانون نے دنیا کی

تمام عورتوں پر سے جہاد ماقط کر دیا ہے اور
یہی صنف نازک کا وہ بے نظیر ہتھم ہے جس
کی مثال دنیا کے کسی بڑے سے بڑے مذہب
میں بھی نہیں ملتی !

موجودہ جنگ میں عورت کی پوزیشن

موجودہ جنگ کے محاذوں پر عورتیں گزادی
سے جنگی خدمات انجام دے رہی ہیں، کہیں
ہوا بازوں کی شکل میں نظر آ رہی ہیں کہیں بیماری
کے خطرناک کاموں میں دھجی لے رہی ہیں کہیں
توپوں کی قیامت خیز گھنگریج، گولیوں کی
ہوشربا سننا ہٹ اور ٹینکس کی بے پروا
سخت خرابی میں شریک کر کے ایک کمزور صنف کے
ناقابل برداشت کاندھوں پر عظیم بار ڈال دیا
گیا ہے کہ وہ اپنے نفس کو خطرہ میں ڈالے اور
دوسرے انسانوں کی خونریزی میں آ زادانہ
بید روی کے ساتھ حصہ لے یہ ہے تہذیبِ جدید
کا وہ خونریز کرشمہ جس پر انسانیت برسوں
روتی رہے گی۔ لیکن اسلامی سپاہی اس قدر کمزور
نہ تھے اور نہ وہاں جنگی کارکنوں کا ایسا قحط الحال
تھا جو مردوں کا عہدہ عورتوں کو دے دیا
جاتا اور ستم بالائے ستم یہ کہ اس غلط انتخاب پر
فخر و ناز ہے۔

وہ مکمل جنگی تعلیمات ہیں جن میں کامیابی کا بھید
چھپا ہوا ہے۔

”جب تک وہ خود اہتمام نہ کریں ان سے نہ لڑو
کیونکہ تم ایک جہت پر قائم ہو اور ان کی طرف سے چھبڑ شری
ہونے تک ان کو اپنے حلقہ پر چھوڑ دینے سے دوسری
جہت بھی تمہارے ہاتھ آ جائے گی“

”جب دشمن جاکر خدا سے شکست خوردہ ہو جائے
تو کسی بھلے کے دالے کو قتل نہ کرنا“

”اس شخص پر جو اپنی جان بچانے سے عاجز ہو

نوٹ نہ پڑنا“

”زخمی کو ہلاک نہ کرنا“

”عورتوں کو تکلیف پہونچا کر یہ جان میں نہ
لانا اگرچہ وہ تمہیں برا کہیں اور تمہارے امیروں
کو گالیاں بھی دیں۔ کیونکہ وہ ہر اعتبار سے
ضعیف اخلاق ہیں اور ان کے دل کے ساتھ عقل
بھی کمزور ہے اگرچہ وہ عورتیں مشرک ہی کیوں
نہ ہوں“

اس بے مثال نظریہ کے ماتحت سوارا لشکر
جہاد کرتے تھے اور آفریں ان افراد پر جنہوں
نے اپنے آپ کا کے تعلیمات کو انتہائی غصہ کی لہر
میں بھی فروکش کر دیا اگر العاف سے دیکھا
جائے تو راد فرار اختیار کرنے والے کو قتل کرنا
بزدلی، مجروح کو تہ تیغ کرنا بزدلی اور عورتوں
سے انتقام لینا بہادرانہ قانون کے خلاف ہے
یہ حضرت علی کی اپنے سپاہیوں کو دہشت
اور ہیرا معقول تعلیم تھی جس کی ہر تجویز کو عقل
کی کسوٹی پر جانچنے کے بعد دنیا بہترین اور کارآمد
اصولوں کی زریں فرست میں داخل کر کے

اسلام نے عورت کو قتل و غارت کا خورگر نہیں بنایا، لوٹ مار کی تعلیم نہیں دی، غور و خیر کی اور انسانیت کشی نہیں سکھائی بلکہ ہم پر ”تدبیر و تدبیر“ کا بار ڈال دیا جس سے معاشرتی زندگی میں مدد ملے اور ایک طرف صنفِ نازک کی ”بقا“ ہو تو دوسری طرف ”نظام خانہ داری“ و ”درہم برہم نہ ہونے پائے۔“

اسلام عورت کی حفاظت کر کے غیر مسلم اقوام کی منجما ہوں میں مطعون ہے اور تہذیب جدید کے غلط دعوے دار اس کو میدانِ جنگ میں ”بے نقاب“ لانے کے بعد بھی قابلِ اِزہم نہیں۔ کس قدر ”معکوس“ ترقی ہے۔

اسلام ہرگز اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ عورت پر میدانِ جنگ میں بھی حملہ کیا جائے اور اگر میدانِ جہاد کے اسلامی آئین پر نظر کی جائے تو صرف انسان ہی نہیں بلکہ نباتات کو بھی تلوار کی زد سے بچایا گیا ہے۔

اسلامی احکام میں نباتات کی حیثیت

ایک موقع پر سرور کائنات نے لشکر کی

ترتیب سے پہلے حامدین راہ خدا کو چند ذریعے اور حکیمانہ ہدایات دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ لا تُمسکوا قتلہ و لا تقتلوا شیئا فانیا ولا صبیحا ولا امرأۃ ولا تقطعوا شجر الا ان تضطربوا الیہا۔ (دکانی لکھی م) دیکھو کسی مخالف کو شلہ نہ کرنا، مکرو فریب سے بچے رہنا، کسی صنف و پیر کے قتل پر ہاتھ نہ اٹھنے، کوئی بچہ ہلاک نہ ہو، ”عورت پر تلوار نہ پڑے“ اور کسی خدمت کو بھی قطع کرنے کی جرات نہ کرنا۔ مگر یہ کہ منظرِ ارمید کرے۔ یہ ہیں وہ تعلیمات جو میدانِ جنگ میں کسی جنگجو قوم نے اپنے سپاہیوں کو نہیں دیکھے مذکورہ بالا تعلیمِ اسلام کی خالص ذراہی بلکہ انسانی ہمدردی کی کھلی ہوئی تعلیم ہے جس کو دنیا بھلا دے لیکن جب تک صحنِ عالم میں اسلام کا نام باقی ہے اس کے ”تہذیب آموز“ اصول اور مساد اپنا ”آئینِ تاریخ“ کے روشن صفات سے مٹ نہیں سکتے۔

گرانی کی اذیت سچے کیلئے پیغمبر اسلام کا شواہد

(نوشتہ جناب سید محمد صاحب رضوی از مدبر سراج مدیر کارخانہ فیض الدہا)

لیکن ان خاصانِ خدا نے ان کے استعمال پر کبھی رضا نہیں ظاہر کی فاطمہ ہر اٹنے ایک مرتبہ طلانی ٹکڑے بند اور حویلی کا پردہ استعمال فرمایا تھا اگرچہ یہ چیزیں ہر صودت جائز تھیں لیکن پیغمبر اسلام نے اس پر اپنا رضا ظاہر نہ فرمایا، یہاں تک کہ فاطمہ ہر اٹنے ان چیزوں کو مارہ خدا میں تصدیق کر دیا۔ اس عدم رضا کا مطلب یہ تھا کہ دنیا والے کہیں ان چیزوں سے یہ نہ سبق حاصل کریں کہ یہ چیزیں تمہیں ہیں ان کے استعمال سے خدا دراصل خوش ہوتا ہے اور ماننے کو ای قسم کی قیمتی چیزوں کے استعمال کا علوی نہا لیں پھر جب کبھی ایسی گرانی پیدا ہوتی ہے یہ چیزیں ملیں تو ان کے بدلے ٹوٹ جائیں، جو اس پریشان ہو جائیں اودہ اسی اضطراب میں عبادات سے منحرف ہو جائیں یا غفلت کرنے لگیں۔

کیا فاطمہ ہر اٹنے ظاہرین لباسِ فاخرہ پہننے سے عاجز تھے، ہرگز نہیں لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ یہ حضرات عموماً اپنے کو لباسِ فاخرہ سے مزین رکھتے تھے، یہی وجہ تھی جب ان سے ان موٹے جھوٹے کپڑوں کی بھی آزادی سلب کر لی گئی جس کے وہ علوی تھے تب بھی انہیں اس کی اذیت نہ محسوس ہوئی کیا فاطمہ ہر اٹنے بارہ پیوندہ الی چادر کا حال معلوم نہیں، جس سے جب سر ہٹا ہوتا تھا تو بالوں کو کھل جاتے تھے اور

انسان اپنی معاشرتی زندگی میں بہت سے اسباب کا محتاج ہے، ان میں سے لباس اور طعام ایک زیادہ اہم اور ضروری ہیں۔ یعنی انسان اپنے لمحاتِ حیات کے گزرنے میں جسے زیادہ کھانے اور پینے کی اشیاء کا محتاج ہے ہر کام ہو سکتا ہے اور ہر طرح زندگی بسر ہو سکتی ہے لیکن اگر پہننے کو کپڑے اور کھانے کو خلیجات نہ ہوں تو انسان کی کشمکش حیات و ملامتیں جائے گی، اگر دنیاوی نقطہ نظر سے قطع نظر کر لیا جائے اور شرعی اصول سے اس محتاج کو جانچا جائے تب بھی عقل سلیم کو یہی ماننا پڑے گا، دیکھئے نہ بلا لباس عبادت کی تکمیل اور نہ بلا طعام عبادت گزاراں ممکن اس سے بھی اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ تمام محتاج میں طعام و لباس کو تقدم حاصل ہے اس لیے خاصانِ خدا نے بارہ اس امر کی تلقین فرمائی ہے کہ اپنی زندگی کو اس حیثیت کی بناؤ کہ جس میں کئی وقت تکلیف نہ محسوس ہو سکے، موٹے جھوٹے کپڑے پہنہ معمولی سے معمولی تر غذا استعمال کرو ان حضرات نے نہ کبھی حویلی دویا کے لباس کا حکم دیا اور نہ کبھی عمدہ طعام کے استعمال کی ترغیب دی صنفِ نازک جن کے لیے حویلی دویا کے لباس تھے ہیں اودان کے واسطے بھی ان حضرات نے کبھی اس امر پر زور نہیں دیا کہ تم ان چیزوں کو استعمال ہی کرو اس کے علاوہ بہت سی چیزیں ہیں جو جائز اور بالکل جائز ہیں

جب پاؤں بند کیے جاتے تھے تو سر مکمل جاتا تھا یہ ظاہر ہے کہ ان حضرات کو مال و دولت کی کمی نہ تھی چاہے تو ہماری دنیا سو سنو اور سوجا ہر سرت کی بن جاتی، آپ کی چادر کے پیرندے اور چھوٹی ہونے سے یہ سبق ملا کہ انسان کو چھوٹا پیوند سے اجتراز نہ ہونا چاہیے۔ اور نہ کبڑا زیادہ استعمال کرنا چاہیے میں تو یہ کہتا ہوں کہ فاطمہ زہرا کا طرز عمل صرف اس لیے تھا کہ اگر امت محمدیہ پر گرائی کا دور دورہ ہو رہا ہے کپڑوں کے پینے والے لباس فاخرہ استعمال کرنے سے عاجز ہو جائیں جس کے وہ دنیاوی حیثیت سے عادی ہو گئے ہوں تو وہ میری اس چادر سے یہ تسلی حاصل کر کے خوش رہیں کہ پیغمبر عالم کی کوئی بیٹی نے بھی اس قم کے معمولی اور پیوندار کا استعمال کئے ہیں اور ایک موقع پر کشمیر کپڑوں کے استعمال کرنے والوں کو یہی تسلی رہے اور وہ زیادہ کپڑے نہ استعمال کر سکنے سے دل تنگ نہ ہوں۔

اب رہ گیا طعام جس نے گرائی کی وجہ سے عرصہ حیات تنگ کر دیا ہے، اس کے متعلق یہ گزارش ہے کہ ائمہ طہرین کے طرز عمل کو دیکھا جائے اور اس پر حامل ہونے کی کوشش کی جائے۔ طعام لذیذ کا استعمال کرنا۔ اگرچہ کبھی حیثیت سے ناجائز نہیں ہی لیکن پھر بھی خواہان خدا نے ربہ خداوندی کا لحاظ کرتے ہوئے اس سے اجتراز کیا ہے۔ اگر کبھی دسترخوان وسیع کر دیا گیا تو اس سے فقر اور پستی منظور نظر تھی حضرت علی کا مشہور واقعہ ہے کہ آپ جبکی

شنگ اور مجوسی والی روٹی استعمال کرتے تھے جس کے استعمال سے ادنیٰ سے ادنیٰ فقیر بھی بفر تھا، آپ کے سامنے شب شہادت جب جناب ام کلثوم نے نمک روٹی اور دودھ رکھا تو آپ نے فرمایا کہ اسے بیٹی تیرے باپ نے کبھی دو تین ایک وقت میں استعمال نہیں کیں، دودھ اٹھا لیا گیا نمک روٹی سے انظار کیا گیا۔ ان حضرات کے گھر اکثر فاقہ ربا کرتا تھا، اگر روزہ کی صحت سے قطع نظر کر لی جائے تب بھی ان حضرات کے گھر کے حالات خود گرائی سے بچنے کی سبیل پیدا کر دیتے ہیں۔

اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ انسان وہ چاہے کتنا ہی زبردست مال کا مالک کیوں نہ ہو اس کو چاہیے کہ معمولی طعام استعمال کرے اور فاقہ کی بھی عادت ڈالے اور حضرت یوسف علیہ السلام ایک روز کھاتے اور ایک روز فاقہ سے رہتے تھے اور شنگ اسی طرح جس طرح ائمہ معصومین بہت کم اور معمولی غذا کھاتے تھے وہ بھی بہت کم کھاتے تھے، اس سے فائدہ یہ ہوگا کہ عراقی کی اذیت محسوس نہ ہوگی اور ہو سکتا ہے کہ ان حضرات نے اس طرز عمل کو صرف اس لیے اختیار کیا ہے کہ اگر ہماری امت کے مالداروں پر گرائی حد سے بڑھ جائے اور ان کو معمولی طعام کے استعمال کرنے کی ضرورت محسوس ہو تو انہیں اس میں کچھ باک نہ ہو اور وہ یہ سوچ کر کہ ہمارے پیاروں نے ان چیزوں کو استعمال کیا ہو یا زیادہ استعمال کر سکیں۔

مجھے یاد ہے کہ میرے والد ماجد نجم العظیم

یہ آسانی ہوتی ہے امداد کی سختی، سختی نہیں
محسوس ہوتی ہے

جو کہ خوردون طبیعت شد کے را
چہ سختی پیشش آید سہل گردد
دگر تن پرورست اندر فراخی
چو تنگی بیند از سختی بمیرد

اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ انسان کو موٹے جھوٹے
اور کم سے کم کپڑے پہننا چاہیے۔ معمولی اور کم
خدا استعمال کرنا چاہیے، چونکہ لباس کے
پہننے میں اپنی سبکی نہ فقور کرنا چاہیے اس کی
طرف پیغمبر اسلام اور ائمہ کا اشارہ ہے، یہ ظاہر
ہی کہ جب انسان ان تباہ ہوسے معمول پر
عمل ہو جائے گا تو پھر اُسے زمانہ حال کی گرانی
اذیت نہ پہنچا سکے گی۔ کس قدر نفیس ہیں جناب
راجہ صاحب محمد آباد متولی متظم مدرسہ غلطیا
لکھنؤ، کہ حسب تعلیم رسول اسلام دائرہ علیہم السلام
موٹے کپڑے پہنتے ہیں اور کم سے کم لباس پر اکتفا
کرتے ہیں یعنی صرف ٹوپی کرتا، باغجامہ جیل استعمال
کرتے ہیں امداد معمولی غذا کرتے ہیں گیہوں کی دہلی
سے کوئی مطلب ہیں صرف جو کی دہلی کھاتے ہیں
یہی طرز عمل پیغمبر اسلام امدان کے طبیعت علیہم السلام
کو پسند ہے، خدا اسی رکوش پر چلنے کی توگون
کو تو فینق دے

آمین

مولانا سید نجم الحسن صاحب قبلہ مدظلہ فراموشی
مدرسہ الفاضلین کو جب ماہ اگست میں شہر منہ مین
رومی کا نفرین کے جلسہ میں شرکت کی دعوت
دی گئی تھی تو آپ نے فلسفہ عموم اور سیرائے
کو پیش کیا تھا جس کو مجمع نے بہت غور سے سنا
اور بہت پسند کیا تھا۔

بہر حال اس مدرسہ انقلاب اور گرانی کے
عالم میں اس بات کی اہم ترین ضرورت ہے
کہ معمولی کپڑے پہننا اور معمولی طعام استعمال کر دے
امداس میں بھی اس امر کی ضرورت ہی کہ پھر
پیٹ کھانے کی عادت نہ ڈالو اس لیے کہ گرانی
کی رفت و رتیری سے بڑھ رہی ہے، خدا بخیر
وہ وقت عنقریب آنے والا ہی جس میں پیٹ
بھر کھانا نصیب نہ ہو اسی لیے پیغمبر اسلام علیہ السلام
حکم دے گئے ہیں کہ بہت مشکم سیر ہو کر نہ کھاؤ۔
تاکہ اگر کبھی گرانی کا موقع آجائے تو تم اپنی عادت
کے موافق زندگی بسر کرنے میں عاجز نہ ہو، انا
ابن محمد عید رنخو ساری نے ابن عباس سے ایک
ردایت لکھی، یہی پیغمبر اسلام کے بیان کردہ
معمول گرنگی اور اس کے فوائد پر روشنی ڈالی ہے
اس سلسلہ میں انھوں نے دس امور لکھے ہیں، میں
ان میں سے صرف ایک لکھ دیتا ہوں، انہم
سبکی مروتست و آسانی آن و سختی ناکشیدن از
سختی و تنگدستی انہو نویں یہ کہ کم کھانے سے برفتن

بائبل پر توحید کا ثبوت

نوشتہ جناب مولانا شیخ حشمت علی صاحب متعلم مدرسۃ الوداعین لکھنؤ

بتلاتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس میں بھی وہی حقیقی توحید جلوہ نہا ہے جسکو اسلام نے شاہراہ عام پر پیش کر کے گمشدگان راہ ہدایت کی رہنمائی کی ہے دیکھو وہ کتاب جسکو تم الہامی کہتے ہو وہ بھی اسی توحید کا سبق دیرپا ہے جسکو میں پیش کر رہا ہوں اور یہ آج سے نہیں بلکہ ذیل کے بعض حوالہ جات بتلائیں گے جب سے ہدایت کا سلسلہ مانا جاے اس وقت سے اسی توحید کا ڈنگناج رہا ہے جس کو قرآن مجید پیش کر رہا ہے چنانچہ ملاحظہ ہو۔

دونوں عہد و کتا حوالہ پیش کر کے میں ان لوگوں کو دعوت دیتا ہوں جو اس حقیقی توحید پر غور و تأمل کرنا چاہیں کہ وہ اپنی آنکھوں سے عصبیت کا پردہ ہٹا کر دیکھیں کہ اسلام کیا کہتا ہے، آیا بائبل کے خلاف یا موافق سمجھیں اسلام سے انحراف ہے لہذا آپ لوگ سچی توحید کے قائل ہو کر اسلامی کلمہ لا الہ الا اللہ صدق قل سے زبان پر جاری کر کے اسی لفظ کمال وحدت سے ملحق ہو جائیے۔

یہ حوالہ جات اردو بائبل اسٹیم پریس بائبل سوسائٹی مسعودہ زندگلی لاہور سے پیش کئے جاتے ہیں۔

توحید ایک ایسا اہم مسئلہ ہے جو فائین قادر مطلق اور واجب الوجود کے لئے جبراً و قہراً ماننے کی چیز ہے کیونکہ خدا یا ایثار یا برہما یا گائڈ (God) جس کو ہم نے واجب الوجود اور قادر مطلق مانا ہے اسکو واحد سمجھنے کے لئے صرف ذرا سے غور کی ضرورت ہے اس لئے کہ واجب الوجود اور قادر مطلق وہ ذات ہے جو کسی حیثیت سے بھی کسی کی محتاج نہ ہو نہ جسکو ہم نے واجب الوجود قرار دیا ہے وہ ممکن ہو جائیگا اس لئے کہ احتیاج شان امکان ہے اور واجب الوجود کی ذات ہر حیثیت سے مستغنی عن اکمل ہے۔

یہ ایسا ناقابل انکار اصول ہے کہ انسان اسکو چاہے کتنے ہی پردوں میں چھپائے اور (مادہ ایثار روح) یا روح القدس خدا (سبح) تہرے تہرے پردے ڈالے مگر نقطہ وحدت سے ہٹ کر راہ ہدایت نہیں پاسکتا مگر چونکہ ان پردوں میں توحید حقیقی اور نقطہ کمال چھپ جاتا ہے، اس لئے لوگ گمراہ ہو جاتے ہیں اس لئے میں نے ضروری سمجھا کہ اسوقت عیسائی کی تئلیٹ توحید کو بتلاؤں کہ وہ کس طریقہ کو بتلاتی ہے۔ چنانچہ جب ان لوگوں کی اس کتاب کا مطالعہ کیا جاتا ہے جسکو اپنے مذہب کی بنیاد ادا الہامی کتاب

اے اسرائیل سن: خداوند ہمارا خدا ایک ہی ہے اور تو خداوند اپنے خدا سے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی ساری عقل اور اپنی ساری طاقت سے محبت رکھ اس سے بڑا اور کوئی حکم نہیں۔

(۳) انجیل یوحنا باب ۱۷ آیت ۳ ص ۱۹۵ اور ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ وہ تجھ کو دلدادہ اور برحق کو اور یسوع مسیح کو جسے تو نے بھیجا ہے جان ان تمام مذکورہ بالا حوالہ جات سے صاف صاف توحید کا سبق مل رہا ہے اور آج سے نہیں بلکہ ہمیشہ سے جیسا کہ عہد عتیق کے حوالہ مسک سے معلوم ہو رہا ہے اور تثلیث کا کسی وقت بھی شائبہ تک نہیں پایا جاتا بلکہ حضرت عیسیٰ صرف ایک نبی تھے جیسا کہ عہد جدید کے حوالہ مسک سے صاف صاف معلوم ہو رہا ہے۔ یہ ایسا بیان ہے کہ جس میں کہیں بھی تک شہسکی گنجائش باقی نہیں رہتی لیکن جہالت و بصیرت کا براہ جو جسے اس طرح انکھوں پر دے ڈال سکے ہیں کہ انکو سامنے کی چیز دکھائی نہیں دیتی۔ میں بچہ کتابوں کے جوشخص بھی ذرا غور و فکر کے کام لیتا وہ کبھی اس تثلیث توحید کا قائل نہیں ہو سکتا اور نہ اس پر باقی رہ سکتا ہے جیسے درجیے ہزاروں انسانوں کو دہوکہ دیا جا رہا ہے کیونکہ یہ بالکل صاف و ظاہر چیز ہے لیکن اگر اب بھی کوئی نہ دیکھے تو کیسا کیا تصور سولے اپنے عقل و فہم کی کوتاہی کے کیونکہ یہ شعل مشہور ہے مگر نہ بید بروز سپر جنیم و چشمہ آفتاب ریح گناہ۔ میں خود دھارکا رہا ہوں کہ ان ناغضوں کو سمجھنے کی توفیق مزید عطا فرمائے بشرطیکہ یہ لوگ کچھ دل سے اور تعصب کی مینک انا کہ راہ حق کو دیکھنا چاہیں۔ وَمَا عَلَيْنَا الْاَلْبَابُ

عہد عتیق کے حوالہ جات کتاب توراہ استشنا باب ۱۲ آیت ۳۵ ص ۲۹۴

(۱) خداوند مہی خدا ہے اور اسکے سوا کوئی نہیں۔ (قرآن) لا الہ الا هو
(۲) کتاب استشنا باب ۶ آیت ۵ ص ۲۹۴۔

سن اے اسرائیل خداوند ہمارا خدا اکیلا ہے تو اپنے سارے دل اور اپنے سارے جی اور اپنے سارے زور سے خداوند اپنے خدا کو دوست (۳) کتاب اشعیاہ باب ۴۵ آیت ۵ و ۶ ص ۱۵۶ میں ہی خداوند ہوں اور کوئی نہیں میرے سوا کوئی خدا نہیں۔ میں نے تیری کمر باندھی اگرچہ تو نے مجھے نہ پہچانا تا کہ لوگ سوچ کے نکلنے کے اطراف سے غروب کے اطراف تک جائیں کہ میرے سوا کوئی نہیں۔ میں خداوند ہوں، میرے سوا کوئی نہیں۔

(۴) کتاب اشعیاہ باب ۴۶ آیت ۹ ص ۱۵۷ اے برجستہ اسے پھر سوچ میں لاؤ اگلی چیز جو قدیم سے ہیں یاد کرو کہ میں خدا ہوں اور کوئی دوسرا نہیں۔ میں خدا ہوں اور مجھ سا کوئی نہیں۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ (۱) عہد جدید کے حوالہ جات۔ انجیل متی باب ۲۳ آیت ۹ ص ۲۶۔

زمین پر کسی کو اپنا باپ نہ کہو کیونکہ تمہارا باپ ایک ہی ہے جو آسمانی ہے اور نہ تم ہادی کہلاؤ کیونکہ تمہارا ہادی ایک ہی ہے یعنی مسیح۔

(۲) انجیل متی باب ۱۲ آیت ۲۹ ص ۲۹

وارثِ اسلام

از عالمِ جناب مولانا سید محمد باقر صاحب نمبرہ حضرت مفتی صاحب

یہ ہے کہ خداوند عالم نے صاف صاف ارشاد فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین۔ صادقین کی پیروی کرو معلوم ہو کہ صادق بہت سے ہیں۔ اتفاق آراء کوئی بات طے کر لی تو وہ صادق کہلائے گی صادقین نہیں کہہ سکتے اگر کہیں گے تو کلامِ خدا میں نقص ہوگا۔ جسکا حق کسی مسلمان کو نہیں ہے۔ دیکھئے ایک مکان اپنے بنایا۔ مکان اس مجموعہ کا نام ہے جو کئی جزو سے ملا کر ترتیب دیا جائے مثلاً اینٹ، بھارا اور لکڑیاں وغیرہ جب یہ مکان تیار نہ تھا تو اس مکان کے اجزاء کا نام مکان نہ تھا یہی حالت اس اجتماع کی ہو اجتماع نام رکھا ہے غیر معصوم اور گنہگار لوگوں کی رائے اور ان کے اتفاق کا۔ جب ہر فرد اس مجموعہ کی گنہگار ہے تو کل کا اتفاق کب خطا سے پاک ہو سکتا ہے۔ اس اجتماع کی مثال تخم کی ہے جیسا بیج زمین میں ڈالے گا وہ لیا اٹھے گا گیہوں کی زراعت سے جو نہیں اگ سکتا اور جو بونے سے گندم نہیں پیدا ہو سکتے۔ غیر معصوم کی رايوں کا مجموعہ بھی ناقص اور ناقابلِ عمل ہوگا۔ البتہ معصومین علیہ السلام کا اتفاق محبت اور سند ہو سکتا ہے یا اُس گروہ غیر معصومین میں کم از کم ایک بھی معصوم ہو۔ اگر آپ کے نزدیک

دنیا کا مشاہدہ گواہ ہے اور ہر عقل سلیم رکھنے والا یہ بہت جلد سمجھ سکتا ہے کہ نائب کو نائب عنہ سے صفات میں ملنا جلتا ہونا چاہیئے۔ اُس شخص کو جس میں اپنے منسوب عنہ کے صفات نہیں پائے جاتے نائب کہنا خلافِ عقل ہوگا۔ مثلاً اگر حجاز (لوی مار) کا نائب بخارہ رہی، یا بزاز کو قرار دیا جائے تو برسوں دنیائے انسانیت اس بد مزاتی کا ماتم کرے گی جس طرح مادیت میں کمال حاصل کر نیوالے کا نائب اسکی صفت ہوگا اسی طرح تاجدارِ روحانیت حضرت ختمی مرتبت محمد مصطفیٰ کو دنیائے اسلام صدیقِ اعظم تسلیم کرنی ہے اب اسکا نائب بھی قیامت تک کا ذب نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اور خود امامِ اہلسنت علامہ فخر الدین رازی اس بات کے مؤید ہیں اور آیت یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں جنکی پیروی کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے انکو معصوم ہونا چاہیئے لیکن اسکا اقرار نہیں کرتے کہ وہ معصومِ اہلبیت علیہم السلام ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ مراد صادقین سے اجماع امت ہے جس بات پر امت رسول اتفاق کر لے وہی پیروی کے قابل ہے (دیکھو تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۱۷ مصرعہ حالانکہ اجماع مراد نہیں ہو سکتا چند وجہوں سے۔ پہلی وجہ

یہ اجماع محبت ہے تو پھر اسی طرح اگر سب لوگ مل کر زید عمر بکرم وغیرہ کی نبوت پر اتفاق کر لیں اور پیغمبر کے بعد ایک پارلیمنٹ بنائے ممبروں کے اتفاق سے ایک پیغمبر بنالیں تو چاہیے کہ یہ اجماع بھی محبت اور قابل عمل ہو حالانکہ کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں ہو سکتا وہ اجماع جو صادقین کے خلاف یا ان کی رائے کے موافق نہ ہو دوسری وجہ اجماع کے باطل نہیں ہو سکتا دوسری وجہ اس پر مبنی ہر جگہ پھیلے ہوئے ہیں یہ معلوم کرنا کہ کسی شخص کو ہماری رائے سے اختلاف نہیں ہم قریب قریب محال ہے احد

خدا کبھی امر محال کی پیروی کا حکم نہیں دے سکتا اسی طرح جنات بھی امت محمدیہ میں داخل ہیں ان سے مشورہ حاصل کرنا چاہیے اور یہ بھی محال ہے لہذا جب ان کا مشورہ محال ہوا اور یہ میں عرض کر چکا کہ محال کے بجائے پر خداوند عالم حکم نہیں کرتا معلوم ہوا کہ صادقین سے مراد اجماع نہیں بلکہ وہ ہستیاں مراد ہیں جن کے دربار میں جنات زانوئے ادب تہہ کرنے کے لیے آتے تھے جن کا سکھنی آدم جنات و وحوش طیور ملائکہ سب دلوں پر مٹیا ہوا تھا آل محمد جس طرح ہم پر حکومت کرتے تھے اسی طرح تمام مخلوقات عالم پر جس طرح سرور کائنات کی حکومت عام تھی اور وہ فردہ ان کا تابع فرمان تھا اسی طرح نائب کی حکومت بھی عام ہونا چاہیے اب اگر وہ صفا

کیا ہیں جن سے خلیفۃ الارض کو بچانا جائے اس کے متعلق پھر عرض کروں گا



مرح مولا

(از مرح آل پیغمبر جناب بادشاہ مرزا صاحب قمر لکھنوی)



نکالا ایسی گزرا ب بلا میں مجھ بلایا
نیکو را یا سفینہ حق کا اس نا پاک کھل
پہن کے بیڑاں سجاد نے دین نا خدا کی کھا
جہاز ایمان کا رد کا لفظ حق و کمال ہے

اب وہ جی تقویٰ میں متقی ہیں
ملی خدا دوسی بنی ہیں
نہ کیوں حق سے ہاتھ آتا تاج است
علی کے پیر کے پیر بھی علی ہیں

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

از جناب ابی لوی سیدی حمید صاحب کراچی نقشبندی اہل کبار و بیحدی علم سلطان المذہب لکھنؤ

آپ ہی کے ذریعہ سے امام حسین کی اولاد دہری
اس لیے کہ امام حسین کے کئی اولاد ہی تھیں لیکن ہند
عاشورہ سوائے آپ کے کوئی باقی نہیں رہی
خدا نے آپ ہی کے صلب سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی
اولاد اس کثرت سے پیدا ہوئی کہ جن کی صحیح تعداد
کو دی جان سکتا ہو اور اس نسل میں خدا نے
اتنی برکت دی کہ ان کو مشرق سے مغرب تک پھیلایا
یہاں تک کہ کوئی ملک کوئی شہر ان لوگوں سے خالی
نہیں ہے۔ خدا نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے
کیسا سچا وعدہ فرمایا تھا کہ اسے رسول ہم تمھاری
نسل کو بہت بڑھائیں گے اور تمھارا دشمن بے اولاد
رہے گا (قرآن مجید سب سورہ کوثر) آپ کے
مقلقی حضرات اہل سنت کے امام زہری و ابن تیمیہ
وغیرہ کہتے ہیں کہ امام زین العابدین سے افضل
ہم نے کسی کو نہیں پایا اور حضرت سے زیادہ
علم فقہ کا جاننے والا نہیں ہے حضرت کے
خوش روئے و خضوع کا یہ عالم تھا کہ جب دھو فرماتے
تھے تو آپ کا چہرہ زرد ہو جاتا تھا لوگوں نے اس
کی وجہ دریافت کی تو فرمایا کہ تم جانتے نہیں کہ
میں کس (معبود) کے سامنے کھڑا ہوتا ہوں ایک
دفعہ حضرت کے گھر میں آگ لگ گئی آپ اسی وقت
سجود میں تھے لوگ آگ آگ بکا رہے تھے مگر
حضرت نے سر سجود سے نہیں اٹھایا یہاں تک

چونکہ اسی ماہ حجابی الاولیٰ کی ۵ تاریخ کو
پیغمبر سلام کے چوتھے خلیفہ اور ہمارے امام چہارم
کی ولادت ہے اس لیے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ
آپ کے مختصر حالات لکھیں ملاحظہ ہو۔
آپ کا اسم گرامی علی بن حسین اور کنیت ابو محمد
ابوہن اور ابو القاسم تھی اور القاب زین العابدین
سید العابدین۔ سید الساجدین۔ سجاد۔ عابد۔
امام الائمہ وغیرہ تھا آپ کی ولادت با سعادت
بنابر قول جناب شیخ مفید اور شیخ طوسی علیہما السلام
۵ رجبی الاولیٰ ششمہ ہجری مدینہ منورہ میں
ہوئی ہمدانہ کہ بلا خاندان نبوت کے سرشار اور
شیعوں کے ظاہری امام قرار پائے ۲۴ سال تک
آپ نے لوگوں کی ہدایت فرمائی۔ آپ کی والدہ کے
نام میں مومنین نے تختیاں کیا ہے لیکن سید المقلین
جناب شیخ مفید اور علامہ طبرسی وغیرہ آپ کی
والدہ کا نام شاہ زنان بنت کسریٰ پروردگار
فرماتے ہیں لیکن یہ کہ اصل نام ہی ہو اور شہر شہر
ہو گیا ہو آپ کو داد یہاں اور ناہاں دونوں نظر
سے بہت بڑا اثر حاصل ہے آپ کے دادا حضرت
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور نانا پادشاہ ایران کسریٰ چودہ
ہیں اس مضمون کو کسی شاعر نے کس خوبی سے ادا کیا
وان غلاما میں کسریٰ دھاشتم
لا کبیرا من منیط حلیہ التمام

کہ جب آگ بجھ گئی تو لوگوں نے عرض کی اسے
فرزند رسول آپ کو کس چیز سے آگ سے غالی
کر دیا تھا آپ نے کہا کہ وہی وجہ سے فرمایا کہ آخت
کی آگ نہ۔ ایک دفعہ حضرت نماز پڑھ رہے تھے
اتنے میں آپ کے صاحبزادے امام محمد باقر علیہ السلام
جو ابھی نہایت کم سن تھے کنوین میں گر گئے حضرت
کی والدہ نے شور کیا اور خود کنوین کے پاس گئیں
اور دسی وغیرہ اس میں ڈالی پھر حضرت سے
خطاب کر کے کہا کہ اے فرزند رسول آپ کے
فرزند کنوین میں گر گئے ہیں مگر حضرت اب بھی
ان کی طرف تلفت نہیں ہوئے اور بدستور
نماز میں مشغول رہے جب نماز کو طہیان سے تمام
کر چکے تو کنوین پر تشریف لے گئے اور اپنے
دست مبارک اس کے اندر بڑھا کر حضرت محمدؐ
کو نکال لیا۔

آپ کی فقر و فاقہ کی یہ حالت تھی کہ اہل یند
کہا کرتے تھے جب تک امام زین العابدین زندہ
رہے ہماری پوشیدہ خیرات کم نہیں ہوں اور
ہماری مخفی خیرات حضرت کی وفات سے بند ہوگئی
اور بہت سی آدمی کھانا پاتے تھے ان کو معلوم
نہیں تھا کہ کون دے جاتا ہے جب حضرت کی
شہادت ہوگئی تب ان کو معلوم ہوا کہ حضرت ہی
ہم لوگوں کو کھانا دے جایا کرتے تھے آپ کی
شہادت کے بعد جب غسل دیا جو نہ لگا تو پت
پر ایک سیاہ نشان تھا لوگوں نے دریافت کیا تو
معلوم ہوا کہ آپ رات کو کھانے کا بورا لا کر فقر
اہل مدینہ کو تقسیم کرتے تھے اس طرٹ حضرت
مدینہ کے کم از کم سو خاندانوں پر بخشش کرتے تھے

آپ کے رعب جمال کی کیفیت تھی کہ ایک مرتبہ
کا خلیفہ ہشام بن عبدالمکمل اپنی بادشاہت
کے زمانہ میں حج کرنے کو گیا خانہ کعبہ کا طواف کر کے
چاہا کہ حجر اسود کا بوسہ دے مگر حاجوں کی کثرت
کی وجہ سے نہ پہنچ سکا عبور کیا ایک طرف کر کے
پہنچ گیا اسی اتار میں حضرت امام زین العابدین
تشریف لائے اور جب حجر اسود کی طرف جانا چاہا
تو سب لوگ ہٹ گئے اور آپ کے لیے کہتے تھے
کر دیا حضرت نے کمال طہیان سے اس کو بوسہ
دیا۔ ہشام کے ساتھ جو لوگ شام سے آئے تھے
یہ حال دیکھ کر ہشام سے دریافت کیا کہ یہ کون
بزرگ ہیں کہ جن کے رعب سے سب حاجی ہٹ
گئے ہشام تو واقف تھالین اس خوف سے کہ
حضرت کا اثر شامی لوگوں پر نہ ہو جائے کہائیں
اس شخص کو نہیں پہنچتا اتفاقاً اس زمانے کے مشہور
شاعر فرزدق بھی وہاں موجود تھے وہ اس
بے ادبی کو برداشت نہ کر سکے اور فوراً کھڑے
ہو کر آپ کی شان میں ایک بہت بڑی قصیدہ
پڑھا جو آج تک مشہور ہے اور اکثر کتابوں میں
لکھا ہوا ہے اس قصیدے کو سن کر ہشام بہت
زیادہ خفا ہوا اور فرزدق کو قید کر لیا

آپ کی عبادت و کرامت { میں پہنچی کہ پاپ
ہوں کہ جب آپ
دعوت کا تہیہ کرتے تھے آپ کا چہرہ زرد ہو جاتا
تھا۔ کتابوں کے اندر ملتا ہے کہ جب آپ نماز
کے لیے کھڑے ہوتے تھے آپ کا سارا بدن بید
کے مانند لرزاں ہو جاتا تھا پوچھا گیا کہ حضور
عالم نماز میں آپ کا بچہ کیوں جگتے ہیں آپ نے فرمایا

ہو۔ بعض مدائتوں میں ہے کہ شیطان کی اس حرکت پر غیب سے آواز آئی ”انت زین العابدین“، کما خوب اس مفہوم کو جانا مولانا سید حسن صاحب اکمال گٹھ ادا فرمایا ہے

قطعہ

جس طرح سے تونے کی پابندی احکام دیں
ایسے بندے تو جہاں میں آجنگ دیکھے نہیں
طاعت معبود حق میں اس قدر سب سے کیے
غیب سے آواز آئی ”انت زین العابدین“

بھائی یہ تو سوچو کہ عالم نماز میں کس کے سامنے
کھڑا ہوتا ہوں علامہ محمد ابن طلحہ شافعی عالم
اہلسنت لکھتے ہیں کہ آپ ایک مرتبہ نماز پڑھ رہے
تھے، شیطان برائے امتحان بصورت نقبان
(اژدہ) قریب آیا اور اس نے آپ کے پاؤں
کے انگوٹھے کو اپنے منہ میں لے لیا اور اس زور
سے کاناکہ اگر ادا م حارث باندا اور معصوم نہ ہوتے
تو گھبرا کے نماز توڑ دیتے اس نے پوری کوشش
کی مگر آپ نے نماز نہ توڑی وہ عاجز ہوا اور
الگ کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا خدا کی قسم تم زین العابدین



”کمونی“

ہندوستان کی مشہور معروف دوا ہے جو پیٹ کے تمام امراض سے لے کر کسیر کا حکم رکھتی ہے مشہور مولیٰ
امراض شکم مولانا حکیم عرش صاحب قلم مرحوم و مغفور کی خواہ، کجا دھو جاتی مقبولیت اور فوائد کی وجہ سے
تمام ہندوستان میں مشہور ہے ہر طبقے کے لوگ اس کا برابر استعمال رکھتے ہیں۔ یہ کہ ہر موسم میں اس کا استعمال کیاں مفید ہے
جگر معدہ کی تمام خرابیوں اور قبضہ، یخ، کھیر، باد، سردی، قلع، بے ہضمی، ضعف معدہ، نفخ، گرانی، کھیر کا نہ لگانا، کھانسی
اور کھلے تریاق کا حکم رکھتی ہے اس کے استعمال سے طبی طور پر پیٹ کی تمام شکایتیں زائل ہوجاتی ہیں اور صحت و صفا کثرت سے
پیدا ہوتا ہے اس قدر خوش آئند ہے کہ استعمال کرنے میں قدر بھی ناگوار نہیں معلوم ہوتی عموماً ایسے شائقین حضرات اپنے ساتھ رکھتے
اور اکثر دھیتور خدا کے بعد اس کا استعمال کرتے رہتے ہیں مکمل طریقہ استعمال میرے کتاب ”شہرہ معلوم“ چھاپکے میں موجود ہے
بہدائی کے ساتھ اس کا استعمال کیا جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس قدر لذیذ اور فائدہ بخش دوا جس پر آپ نظیر عموماً کھاتے
کہ ایک نشیان ہر وقت اپنے گھر میں من محفوظ رکھیں اور زندگی کے وقت اس سے حسب ہریت فائدہ حاصل کریں۔ ایک بڑے کاشی کی
قیمت ایک روپیہ (دہ ۱) ہے مزید عمدہ حضرات کو ذیل کے پتہ سے مل سکتا ہے۔

میجر برادریج کمونی فیکٹری مسجد دیوان ناصر علی مرحوم۔ قاضی باغ لکھنؤ

التصبر
ایمان اکتہ عالیجا۔
مولانا سید اعجاز علی

قبلہ لکھنؤی نے ہمارے پاس دو رسالے بھیجے۔
حضرت زہیر بن قینؓ اور مولانا محمد علی حسینیؒ

حبیب ابن خطابؓ پر جو لوہے کے لیے ارسال کیا گیا
ہی اس میں شک نہیں کہ کتاب اپنی خصوصیات
کے لحاظ سے قابل قدر ہیں مولانا کی خدا

سلاست و لطف زبان نے اسکی کچھ میں
اضافہ کر دیا ہے، شہداء اگر بلا میں اکثر شہید
تفصیلی حالات سے دنیائے خبر ہے مولانا

ہر ایک کے لیے ایک ایک سالہ جد اجداد پر
شروع کیا ہے یہ رسالے بھی اسکی سلسلے کی دو کتابیں
ہیں مولانا نے کافی جستجو اور دست نظر سے کام

لے کر ان دونوں اصحاب امام مظلوم کے حالات
قلبند فرمائے ہیں جو ناظرین کے لیے بصیرت کا
باعث ہوں گے ان کی زندگی کا ہر پہلو ہمارے لیے

نمونہ عمل اور ان کے سوانح حیات کا مطالعہ
ہماری بالیدگی ایمان کا باعث ہوگا ان با دنا
اصحاب کے مکمل زندگی کے حالات سے آپ مطلع

ہونا چاہتے ہیں تو ان دونوں رسالوں کو ضرور
مطالعہ فرمائیے آخر میں ہماری دعا ہے کہ
خداوند عالم مولانا کو تا ابد صبح و شام دست

رکھے تاکہ ان سے ایسے معجزات برابروں کو ہوتے
رہیں یہ رسالے ۴ صفحہ اور ۴۸ صفحات پر
مشتمل ہیں (پتہ)

سید حسین علیاں چوک لکھنؤ
دونوں کی قیمت علاوہ معمول ڈاک

چار آنہ ہے۔

فلسفہ نماز
ایک عرصہ سے اس بات کی

عزیمت محسوس کی جا رہی تھی
کہ نماز کے متعلق ایک ایسا جامع رسالہ لکھا جائے
جس میں اس کی ساری افادی کل بے نقاب کر دی

جائے اور اسکے فلسفہ کو منظر عام پر لایا جائے
اور دنیا کو یہ بتایا جائے کہ نماز کیا ہے اسکی دنیاوی
اور اخروی فوائد کیا ہیں، بڑے مشرت کی بات

ہے کہ اس موضوع پر حضرت فاضل ہنسوی
مولانا سبط الحسن صاحب نے قلم اٹھایا ہے ایک
رسالہ موسوم یہ فلسفہ نماز مرتب کر ڈالا، اس سال

نظامی پریس میں چھپا ہے (۱۰۷ صفحات پر
مشتمل ہے، آخر میں مغربی فلاسفر کے وہ خیالات
بھی مندرج ہیں جو انہیں اسلامی نماز کے

متعلق ہیں۔ یہ رسالہ قابل قدر اور لائق نظر
ہے۔ ہماری رائے ہے کہ ناظرین اسے ضرور
ملاحظہ کریں یہ رسالہ وقف ہے۔ ناظرین

مفت طلبہ کر سکتے ہیں یہ نظامی پریس لکھنؤ)

عالمیاب سید منار حسین
بہار فروش صاحب منار انویسٹی

محکمہ ہنر ساروہ ڈورین اوناؤ کی تصنیف ہے یہ
ایک مجموعہ نظمیں ہیں کا موضوع حمد باری ہے
۱۶ صفحات پر مشتمل ہے اس کے اشعار نہایت خوب

اور مناسب ہیں قیمت ۶ آنہ ہے۔

دار السلام
یہ مجدد ستہ نعت ہے جنابنا حسین

صاحب ہی کا لکھا ہوا ہے ۱۶ صفحات پر
پر مشتمل ہے، الفاظ عمدہ، معانی بہتر اور خوب ہیں
قیمت رعایتی ۶ آنہ ہے۔

صلوٰۃ اسرائیل یہ مسکن کی صورت کا ہے
یادگار حسینیؑ سلسلہ

میں موصوف ہی نے لکھا ہے یہ ۴۷، بند اور ۲۰
صفحات پر مشتمل ہے، قیمت رعایتی ۲ روپے۔

تدریس اتحاد (المعرف بہ) (پہلی کئی کڑی)
یہ مجموعہ کلمہ ہندو مسلم اتحاد پر مشتمل

اس کے مصنف بھی ممتاز صحیفہ صاحب ہی ہیں
اس کے بھی ۱۶ صفحہ ہیں، اس کے بھی رعایتی
قیمت ار ہے۔

(نوٹ) ان رسائل اور جملے کے کاتبہ ،
علاء سید محمد طفر صاحب ڈاکخانہ مالی کلان ،
ضلع جوینور ، سید مسعود حسین صاحب دفتر
نہر ضلع رائے پری ہیں۔

ضررِ حسدِ ری یہ کتاب مولوی ضیاء القمان
صاحب امروہوی جو

اس صدی کے "مدعیِ ممدویتہ" ہیں اور اپنے
تین مہادی موعودہ سمجھتے ہیں ان کی رد میں لکھی
گئی ہے۔ مولانا نے کورنہ سلسلہ میں دعویٰ ممدویتہ
فرمایا آپ کا خیال یہ ہے کہ ظہورِ حضرت عیسیٰؑ کے

پچھلے بارہ صدی آئے ۱۲۷۱ء میں ان میں کا
ہیلا ممدی میں ہوں، اور نبوة خاتم الانبیاء
ختم ہو گئی، لیکن رسالت ختم نہیں ہوئی ہے
بلکہ حضرت عیسیٰؑ خدا کے رسول ہیں اور وہ خاتم الانبیاء
سے افضل ہیں نیز قرآن مجید کی طرح کتب سابقہ کورنہ
و انجیل مذکور موعودہ نہیں ہوئیں وغیرہ وغیرہ
آپ کا قیام ممبئی میں ہے اور وہ ان اپنے عقیدے
کی تبلیغ فرماتے ہوئے اکثر ناواقف حضرات
کو اپنے حلقہء عقیدت میں داخل فرماتے ہیں
حسن اتفاق سے عالمیاب لاہور سید جبرین قبلہ
لکھنؤی ممبئی تشریف لائے اور وہ ان مولوی ضیاء القمان
صاحب زبردست مناظرہ :۔ احسین مولانا حسین
صاحب قبلہ سے مسکت اور دندان شکن دلائل سے
اس طرح مدعیِ ممدویتہ کو شکست فاش دی کہ پھر
انہیں سراٹھانے کی جرأت نہ ہوئی یہ کتاب بطریقین
کے دلائل کا خلاصہ ہے جس میں حق و باطل کا صاف
اظہار ہوتا ہے کتاب مذکور تا طرین کی دیکھی کلاک
بہترین ذریعہ اور باطل کے مقابلہ میں حق کی ترجیح
دیکھنی ہو تو اس کتاب کو ضرور ملاحظہ فرمائیے۔

مرکز تبلیغ رستہ الوداعین کے سیکر

عالمینا لانوا محمد حب صا قبلہ و اعظ

آپ نے مبارک پر ضلع عظیم گڑھ و لکھنؤ بر جلا پور
ضلع ملتان پاکپتن ضلع ٹنگی وغیرہ کا دورہ فرمایا
مختلف مقامات پر تقریریں بھی ہوئیں موضوعات
تعارف حسب ذیل تھیں۔ مثل ابراہیم کے خصوصیات
قربانی کا فلسفہ۔ معراج رسول وغیرہ۔ الموبستی
میں آپ نے شان رسالت پر وعظ فرمایا حسین
حضرات اہل سنت بھی شریک تھے اہل اسلام کو
عمل کی طرف متوجہ کیا تیرہ عا دقین کی تعریف اور
مبارکیان کرتے ہوئے شان اہلبیت پر روشنی ڈالی

عالمینا لانوا سید رحیم صا قبلہ و اعظ

آپ کا قیام کرسی ضلع بارہ بکلی اور لکھنؤ ہیڈ
کوآرڈر رستہ الوداعین پر رہا۔ کرسی میں آپ نے
متعدد تقریریں جو از گریہ و حدیث۔

حسین منی و انا من الحسین پر فرمایا
بعض مقامات پر نماز جماعت کا بھی انتظام کیا

عالمینا لانوا سید محمد حب صا قبلہ و اعظ

اس ماہ میں آپ نے حسب قاعدہ مختلف مقامات
کا دورہ کیا جن میں سے، سیال ضلع سارن جھینگر
بگہونی خود، بگہونی کلاں۔ مہاراجپور۔ جھیرہ۔
محلہ کوٹھی و وحیاتاں وغیرہ خاص طور سے
قابل ذکر ہیں۔ آپ نے اس دورہ کے سلسلہ میں

عالمینا لانوا مراد یوسف صا قبلہ و اعظ

آپ نے تبلیغی سلسلہ میں شمس آباد، لکھنؤ، جھانڈ
کرواٹ وغیرہ کا دورہ فرمایا اور ان مقامات پر
مختلف تقریریں بھی کیں آپ کے موضوعات تعارف
حسب ذیل تھے۔ فلسفہ شہادت۔ شان رسالت
مبارک عزت۔ صلوة، مدینہ منورہ کے خصوصیات، اتحاد
وغیرہ شمس آباد میں اہل سنت و جماعت کے
خواہش کے مطابق ایک حرام پریشانیت سے متعلق
تقریر فرمائی جس میں اکثر اہل سنت شریک تھے
تقریر بہت کامیاب رہی۔

عالمینا لانوا سید رحیم صا قبلہ و اعظ

آپ نے تبلیغ کے سلسلہ میں میراں پور ضلع مظفر
جانب شہ، میرٹھ اور محمد آباد کا دورہ فرمایا آپ کی
تعارف کے موضوعات حسب ذیل تھے۔ فلسفہ حیات و موت
موفق آل محمد۔ تقویٰ الہی۔ فضا ل آل محمد سیر
نبویہ۔ سیر انپور ضلع مظفرنگو میں آپ کی تقریریں
فلسفہ موت و حیات۔ قاضی بدرالاسلام صاحب
دو گجر لالیان اہلسنت نے بھی شرکت کی تقریر سید
کامیاب و موثر رہی۔ نتیجہ میں قاضی بدرالاسلام
صاحب کی طرف سے دوبارہ مجلس وعظ کا انتظام
ہوا جس پر مولانا نے موضوع سابق پر فریاد
رشتی ڈالی۔ یہ موقع بھی بہت ہی
کامیاب رہا۔

عالمینا مونا سید محمد صاحب قبلہ و اعظم

آپ منجانب مدرسۃ العظمین (دہلی) میں سرگرم کار تبلیغ ہیں۔ جتنا تجھ جمل پور میں عزاداری سید الشہداء پر کچھ لوگوں کو علم عرس میں تھاجن کو مولانا مصوف نے مسکت جوابات سے ملنے پر دیا۔ بعض مومنین کو مسائل نماز کا حل دی۔ عالی جناب سید جن صاحب جعفری کے ہاں مجلس و غلط میں اتحاد و مسائل نماز کی طرف مومنین کو توجہ دلائی۔ امدادیہ ہجرت سے فضائل مہاجرین پر بیان کو ختم کیا۔ وہ وہ میں مختلف مقامات پر حسب ذیل موضوعات پر تقاریر فرمائے مسائل نماز اور اتحاد، سیرت رسول مقبول، صدق و معیار صدق، تعلیمات اسلام، ایمان بالغیب، نبوت و رسالت، آپ کے بیان سے مومنین بیدار ہوئے۔

عالمینا مونا سید محمد صاحب قبلہ و اعظم

آپ ضلع مظفرنگر میں اپنے فرائض منصبی کی انجام دہی میں مصروف ہیں۔ احکام مذہب کی تعلیم، وجوب نماز اور مذمت ترک نماز فضائل اہلبیت، اثبات خلافت حقہ، آپ کے خاص موضوعات تھے۔ یہی سلسلہ میں سمرات کے متعلق اعتراضات کے شکنجہ میں جوتا دئے بعض عیسائی حضرات کے شکوک کو رفع کر کے انھیں مطمئن کیا۔ آپ کا بیان بہت دلچسپ اور کامیاب ہوتا ہے۔

کثیر موضوعات پر تقریریں فرمائی ہیں۔ خاص طور سے، عدل کی اہمیت، ریاست غامدہ، خاصہ حیات عاضی و حیات جانوری کا تقابل اتحاد و انفرادیت، عموم بعثت نبوی شریعت محمدیہ دیگر شرائط کی تاریخ، ایمان اور اسلام وغیرہ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ آپ نے امدادیہ کی بھی فکر کی، مختلف حضرات سے مختلف موضوعات پر گفتگو بھی فرمائی۔

عالمینا مونا علی صاحب قبلہ و اعظم

آپ نے اس ماہ میں گجرات جاکا لونی رنگہ چک، ڈنگ چک، شادیال، رتوال، کوٹھڑا منڈی بہاوالدین، رسول نگر ضلع گجرات والہ مدرسہ ضلع گجرات والہ وغیرہ کا وفد کیا اور مختلف موضوعات پر تقریریں کیں جن میں رسالت آنحضرت سراج رسول، شہوت عزاداری، تمام خود کجی کا ثبوت، امامت اثبات عزاداری نقطہ نظر سے وغیرہ وغیرہ پر نہایت پُر ہنر اور کامیاب تقریریں کیں مجمع نے آپ کے بیان کو پسند کیا۔ آپ نے اپنی تقریر میں امدادیہ مدرسہ کا بھی ذکر کیا اور مختلف حضرات سے، یہی گفتگو بھی فرمائی۔

عالمینا مونا سید محمد صاحب قبلہ و اعظم

آپ اس ماہ میں بوجہ علالت زیادہ رخصت ہو رہے اور میں حال میں بھی اپنے فریضہ کو ادا فرما رہے۔ کافی تقریریں کیں، مختلف موضوعات پر تشہیدان علم سے گفتگو کی اور انھیں مطمئن کیا۔



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مدرسة للعلماء والطلاب
والله اعلم بالصواب

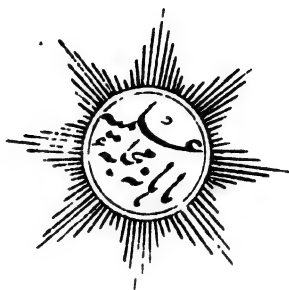


برادری! سلام جنگ! اسی پر شوق زمانہ میں جبکہ خدمت کا تیز و تند ہنر بھی قہر مافی کو سرور دل کے حصہ میں ،
 اور دین کے ضروری پرکاروں کی پیشہ دوزاری میں مابین معبود و حکمران کی ایسی برائی سے روکنے کے لئے فراموش شدہ وعدہ و اہم
 ماجد و جوں ، اس وقت آپ کے لیے یہ امر الای پرکار کا چیلنک مختلف نہایت حل کے طور پر ماحول کا نظریہ غرض مطالعہ فرمائیں اور ساتھ ہی
 ساتھ آپ کے مذہب کی اہستہ و ترقی کو بھی تقاضہ فرمائیں نہایت ایمانی میں بھی متاثر کریں اگر آپ کو مختلف علوم و فنون میں
 باکمال اہلی قلم کا اندک سرور رکھنا ہو ، اگر آپ کو اپنے مذہب کی ترقی ضروری ہو ، اور آپ کے خدو و رنگ سے مطلع ہونا چاہتے ہیں تو
 فرسہ مشککہ میں سے ایک ایک جلد ضرور طلب فرمائیں ، اور اور آپ کے حکم کی شکر یہ کہ ساتھ تفریق کرے گا ۔
 صلوات کا دینا

مستمر انجمن کوئٹہ العلوم مدرّسہ اذہن ۱۶ گینگ ہسٹری لکھنؤ

ملحق کا مکتبہ ہفتم انجمن سوسائڈ اہل علم مدرسہ اوقافین ۱۶ کیننگ شہر لاہور

نام کتاب	فهرست	نام کتاب	فهرست	نام کتاب	فهرست	نام کتاب	فهرست
انگیزنی ترجم و تفسیر	۱	النبوة و انطاقة	۴	سناخرو حاد و تاسخ	۱	کشف حقیقت	۴
ترجمه قرآن مجید خورشیدی	۵	انانی قربانی	۴	الاعجاز	۲	(در تعقوت)	۲
مجلد	۵	اعجاز و فقر	۵	فلسفه المذهب	۱	اسلامی کجکچینی کتاب	۱
ترجمه قرآن مجید خورشیدی	۶	حقوق ندان اد	۶	انسبی	۱	قرآن العبدین	۳
مصحف کامل رسول	۷	اسلام	۷	خفوصیات اسلام	۱	شان مسر	۶
مصحف کامل خورشیدی	۸	تحقیق البداء	۷	اسلامی جهاد	۳	ایمان المشرکین و العبد	۳
المودة القرانی خورشیدی	۹	در شهادت	۲	قرآن ادب بائیل	۲	فانکسان و کاذب	۲
دی راقشه خلاف	۸	الغله کسین و انوار	۸	رد الالبیل	۱	حقیقت سادات	۶
اسلام ایمنی و بیعت	۹	اسلام و درسا ادبی	۱	رساله مشه	۱	فرزاد مسلمان عالم	۳
اسلام انانی و بیعت	۱۲	کتاب کامل	۱	سردق حقیقت	۴	تعلیم و تربیت عیسی	۴
نوشی آف کا	۳	مولود مسلم	۱	شریعت اسلام حقیقت	۴	ایمان الاشکال (دری)	۴
این آیه در کج	۲	سرد قریش	۶	مقدم علیه خورشیدی	۸	ارشاد شیخ مفید	۸
دی ترجمه آن کتاب	۱	تعلیم اسلام	۲	شریعت الاسلام	۳	محیط الدائرة	۳
پریس	۱	در بیان و تفسیر	۶	فیبر معدوم	۶	نظر المؤمنین عاری	۱۲
اسلام (ان و کس)	۲	قرآن و اقتصاد	۸	کارنامه محرم	۳	پرده بر نظم	۳
سناخ	۲	تفسیر و تفسیر	۲	اسلامی صحیفه	۴	(درود)	۴



مَدْرَةِ الْوَأَمِينِ كَهْنُو

زیر سرپرستی
زیر نگرانی
وَالِی رِیَاسَتِ مَحْمُودِ اَبَا دَر کَر اَجَه محمد امیر احمد خان صاحب القاب متولی مَدْرَةِ الْوَأَمِينِ كَهْنُو
تاج العلماء جناب لانا ایتہ محمد ذکی صاحب قلم و لایہ میرہ کاظم العلماء جہلم و بدشہ متبلیغ مَدْرَةِ الْوَأَمِينِ

نظم مدیر

خیر و احسن کراوی صدیق
مبلغ مَدْرَةِ الْوَأَمِينِ كَهْنُو

منجم
پیشہ حسن المتخلفین لکھنؤ

الواعظ صفدر حسین صاحب شاعر

الواعظ

مدرسہ اعظمین ایسے متم بانشان اور ادارہ تبلیغی ہے اس کے اغراض و مقاصد کی ترجمانی و شہادت کیلئے جس قدر ایک مستحکم پرنسپل و ایک علمی مذہبی جریہ کے اجراء کی ضرورت ہو وہ فریضہ تبلیغ کے ہمہ دسل مخفی نہیں ہو سکتا خیال کو نصب العین قرار دیکر واعظ جاری کیا گیا تھا جو ایک مدرسے اپنے فرائض کو حق بنی سے ادا کر رہا ہو نہ ناظرین کرام سے مخفی نہیں ہو۔

الواعظ مدرسہ اعظمین کے حالات اور اس کے مبلغین کی تبلیغی کارروائیاں نبی ہر شاعت میں شائع کرتا رہتا ہے۔
الواعظ اس جمل کے اصطلاحی مناظر سے بچا ہوا انتہائی تہذیب متانت کی علمی مضامین معقنہ انداز پیش کرتے رہتا اپنا فرض جانتا ہے۔

الواعظ مذاہب اسلام کے اکل الا دیان و قرآن مجید کے فضل و کتب پر سب سلام کے فضل الانبیاء اور علم المرسلین پر نیکیا اثبات اپنا اہم ترین فریضہ قرار دیتے ہوئے ہے۔

الواعظ مذاہب اسلام کا دھندلے ہوا سچا خداوند گزار اور تمام اہل اسلام کو ایک متحدہ پلیٹ فارم پر بکھینے کا متنی ہے واعظ اسلامی شریعت کی حکمت اور اس جامعیت کو تمام دنیا پر واضح کرنے کا آرزو مند رہتا ہے۔

الواعظ اسلامی شریعت کی تفصیل اسلامی تمدن کی فوقیت اسلامی حکام و قوانین شریعت تمام عالم کو آگاہ کرنے کیلئے اپنے صفحات کو وقف کیے ہوئے ہے۔

الواعظ اطراف ہرین کے ہدایا سلف مہدیین تاریخی حلال دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ہول اسلام کا فلسفہ قدیم و جدیدہ اور دیگر مذہب کے مقابلہ میں حمایت اسلام و ازالہ خبیات اور اکثر کثافات جدیدہ و حقائق اسلامیہ اور اخبار علمیہ کی اشاعت میں کوئی ممکن دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتا۔

الواعظ آریہ عیسائی تادیبانی اہل تہذیب اہل قرآن کے مقابلہ میں اپنی خاص متانت کے ساتھ ہر وقت حقائق حق کے لیے کمر بستہ رہتا ہے ہر ماہ انگریزی کی ابتدائی تاریخ میں شائع ہوتا ہے قیمت سالانہ عام خرچہ داران ہندوستان سے تین روپیہ سالانہ اور بیرون ہند کے خریدا روپیہ سے پانچ روپیہ سالانہ مقرر ہو رہا سوڈا ایان ملک سے جو کچھ وہ مرحمت فرمائیں۔ حجم ۲ علاوہ ٹائٹل (مختصر واعظ)

الواعظ

۴۸۶

شرح اعانت

دالین زارت سے مار سالہ
روٹنا دھام سے مہ
مترہ طبع سے مجوز
عام حضرات سے

جلد ۲۲

بابۂ ماہ جولائی

۱۹۴۳ء عیسوی

نمبر ۶

نمبر شمار	مضمون	مضمون ہنگام	صفحہ
۱	مقالہ مفت تاجیہ	۱	۲
۲	عورت کی نماز اور پردہ	از مدیر	۳
۳	اسلامی جماعت کا قیام	۴	۱۴
۴	نئے دالین کی آمد کا استقبال	۵	۵
۵	مدیر تربیت کی فہمائش	۶	۱۵
۶	گرہن صفت خطبات پر مبارکباد	۷	۶
۷	التاس دعا	۸	۶
۸	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۹	۶
۹	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۰	۶
۱۰	باب المضاہین	۱۱	۶
۱۱	مضامین اسلام	۱۲	۱۶
۱۲	اسلام کے بڑا ان کا حامی ہے	۱۳	۱۸
۱۳	سلطان محمدی	۱۴	۲۱
۱۴	عصمت انبیاء	۱۵	۲۳
۱۵	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۶	۲۵
۱۶	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۷	۲۸
۱۷	حلیہ حسن کے مصارع	۱۸	۲۹
۱۸	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۹	۳۳
۱۹	حضرت خاتم النبیین	۲۰	۳۵
۲۰	باب القرآن	۲۱	۳۸
۲۱	تجوید القرآن	۲۲	۴۲
۲۲	باب الترتیب	۲۳	۴۵
۲۳	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۲۴	۵۱
۲۴	باب التصنیف والتالیف	۲۵	۵۲
۲۵	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۲۶	۵۴
۲۶	باب المراسلات	۲۷	۵۵
۲۷	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۲۸	۵۱
۲۸	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۲۹	۵۲
۲۹	مدیر تربیت کی فہمائش	۳۰	۵۴
۳۰	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۳۱	۵۵
۳۱	سلطان محمدی	۳۲	۵۱
۳۲	عصمت انبیاء	۳۳	۵۲
۳۳	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۳۴	۵۴
۳۴	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۳۵	۵۵
۳۵	حلیہ حسن کے مصارع	۳۶	۵۱
۳۶	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۳۷	۵۲
۳۷	حضرت خاتم النبیین	۳۸	۵۴
۳۸	باب القرآن	۳۹	۵۵
۳۹	تجوید القرآن	۴۰	۵۱
۴۰	باب الترتیب	۴۱	۵۲
۴۱	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۴۲	۵۴
۴۲	باب التصنیف والتالیف	۴۳	۵۵
۴۳	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۴۴	۵۱
۴۴	باب المراسلات	۴۵	۵۲
۴۵	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۴۶	۵۴
۴۶	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۴۷	۵۵
۴۷	مدیر تربیت کی فہمائش	۴۸	۵۱
۴۸	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۴۹	۵۲
۴۹	سلطان محمدی	۵۰	۵۴
۵۰	عصمت انبیاء	۵۱	۵۵
۵۱	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۵۲	۵۱
۵۲	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۵۳	۵۲
۵۳	حلیہ حسن کے مصارع	۵۴	۵۴
۵۴	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۵۵	۵۵
۵۵	حضرت خاتم النبیین	۵۶	۵۱
۵۶	باب القرآن	۵۷	۵۲
۵۷	تجوید القرآن	۵۸	۵۴
۵۸	باب الترتیب	۵۹	۵۵
۵۹	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۶۰	۵۱
۶۰	باب التصنیف والتالیف	۶۱	۵۲
۶۱	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۶۲	۵۴
۶۲	باب المراسلات	۶۳	۵۵
۶۳	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۶۴	۵۱
۶۴	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۶۵	۵۲
۶۵	مدیر تربیت کی فہمائش	۶۶	۵۴
۶۶	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۶۷	۵۵
۶۷	سلطان محمدی	۶۸	۵۱
۶۸	عصمت انبیاء	۶۹	۵۲
۶۹	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۷۰	۵۴
۷۰	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۷۱	۵۵
۷۱	حلیہ حسن کے مصارع	۷۲	۵۱
۷۲	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۷۳	۵۲
۷۳	حضرت خاتم النبیین	۷۴	۵۴
۷۴	باب القرآن	۷۵	۵۵
۷۵	تجوید القرآن	۷۶	۵۱
۷۶	باب الترتیب	۷۷	۵۲
۷۷	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۷۸	۵۴
۷۸	باب التصنیف والتالیف	۷۹	۵۵
۷۹	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۸۰	۵۱
۸۰	باب المراسلات	۸۱	۵۲
۸۱	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۸۲	۵۴
۸۲	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۸۳	۵۵
۸۳	مدیر تربیت کی فہمائش	۸۴	۵۱
۸۴	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۸۵	۵۲
۸۵	سلطان محمدی	۸۶	۵۴
۸۶	عصمت انبیاء	۸۷	۵۵
۸۷	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۸۸	۵۱
۸۸	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۸۹	۵۲
۸۹	حلیہ حسن کے مصارع	۹۰	۵۴
۹۰	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۹۱	۵۵
۹۱	حضرت خاتم النبیین	۹۲	۵۱
۹۲	باب القرآن	۹۳	۵۲
۹۳	تجوید القرآن	۹۴	۵۴
۹۴	باب الترتیب	۹۵	۵۵
۹۵	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۹۶	۵۱
۹۶	باب التصنیف والتالیف	۹۷	۵۲
۹۷	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۹۸	۵۴
۹۸	باب المراسلات	۹۹	۵۵
۹۹	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۰۰	۵۱
۱۰۰	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۰۱	۵۲
۱۰۱	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۰۲	۵۴
۱۰۲	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۰۳	۵۵
۱۰۳	سلطان محمدی	۱۰۴	۵۱
۱۰۴	عصمت انبیاء	۱۰۵	۵۲
۱۰۵	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۰۶	۵۴
۱۰۶	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۰۷	۵۵
۱۰۷	حلیہ حسن کے مصارع	۱۰۸	۵۱
۱۰۸	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۰۹	۵۲
۱۰۹	حضرت خاتم النبیین	۱۱۰	۵۴
۱۱۰	باب القرآن	۱۱۱	۵۵
۱۱۱	تجوید القرآن	۱۱۲	۵۱
۱۱۲	باب الترتیب	۱۱۳	۵۲
۱۱۳	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۱۱۴	۵۴
۱۱۴	باب التصنیف والتالیف	۱۱۵	۵۵
۱۱۵	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۱۱۶	۵۱
۱۱۶	باب المراسلات	۱۱۷	۵۲
۱۱۷	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۱۸	۵۴
۱۱۸	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۱۹	۵۵
۱۱۹	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۲۰	۵۱
۱۲۰	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۲۱	۵۲
۱۲۱	سلطان محمدی	۱۲۲	۵۴
۱۲۲	عصمت انبیاء	۱۲۳	۵۵
۱۲۳	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۲۴	۵۱
۱۲۴	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۲۵	۵۲
۱۲۵	حلیہ حسن کے مصارع	۱۲۶	۵۴
۱۲۶	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۲۷	۵۵
۱۲۷	حضرت خاتم النبیین	۱۲۸	۵۱
۱۲۸	باب القرآن	۱۲۹	۵۲
۱۲۹	تجوید القرآن	۱۳۰	۵۴
۱۳۰	باب الترتیب	۱۳۱	۵۵
۱۳۱	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۱۳۲	۵۱
۱۳۲	باب التصنیف والتالیف	۱۳۳	۵۲
۱۳۳	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۱۳۴	۵۴
۱۳۴	باب المراسلات	۱۳۵	۵۵
۱۳۵	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۳۶	۵۱
۱۳۶	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۳۷	۵۲
۱۳۷	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۳۸	۵۴
۱۳۸	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۳۹	۵۵
۱۳۹	سلطان محمدی	۱۴۰	۵۱
۱۴۰	عصمت انبیاء	۱۴۱	۵۲
۱۴۱	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۴۲	۵۴
۱۴۲	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۴۳	۵۵
۱۴۳	حلیہ حسن کے مصارع	۱۴۴	۵۱
۱۴۴	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۴۵	۵۲
۱۴۵	حضرت خاتم النبیین	۱۴۶	۵۴
۱۴۶	باب القرآن	۱۴۷	۵۵
۱۴۷	تجوید القرآن	۱۴۸	۵۱
۱۴۸	باب الترتیب	۱۴۹	۵۲
۱۴۹	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۱۵۰	۵۴
۱۵۰	باب التصنیف والتالیف	۱۵۱	۵۵
۱۵۱	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۱۵۲	۵۱
۱۵۲	باب المراسلات	۱۵۳	۵۲
۱۵۳	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۵۴	۵۴
۱۵۴	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۵۵	۵۵
۱۵۵	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۵۶	۵۱
۱۵۶	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۵۷	۵۲
۱۵۷	سلطان محمدی	۱۵۸	۵۴
۱۵۸	عصمت انبیاء	۱۵۹	۵۵
۱۵۹	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۶۰	۵۱
۱۶۰	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۶۱	۵۲
۱۶۱	حلیہ حسن کے مصارع	۱۶۲	۵۴
۱۶۲	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۶۳	۵۵
۱۶۳	حضرت خاتم النبیین	۱۶۴	۵۱
۱۶۴	باب القرآن	۱۶۵	۵۲
۱۶۵	تجوید القرآن	۱۶۶	۵۴
۱۶۶	باب الترتیب	۱۶۷	۵۵
۱۶۷	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۱۶۸	۵۱
۱۶۸	باب التصنیف والتالیف	۱۶۹	۵۲
۱۶۹	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۱۷۰	۵۴
۱۷۰	باب المراسلات	۱۷۱	۵۵
۱۷۱	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۷۲	۵۱
۱۷۲	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۷۳	۵۲
۱۷۳	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۷۴	۵۴
۱۷۴	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۷۵	۵۵
۱۷۵	سلطان محمدی	۱۷۶	۵۱
۱۷۶	عصمت انبیاء	۱۷۷	۵۲
۱۷۷	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۷۸	۵۴
۱۷۸	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۷۹	۵۵
۱۷۹	حلیہ حسن کے مصارع	۱۸۰	۵۱
۱۸۰	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۸۱	۵۲
۱۸۱	حضرت خاتم النبیین	۱۸۲	۵۴
۱۸۲	باب القرآن	۱۸۳	۵۵
۱۸۳	تجوید القرآن	۱۸۴	۵۱
۱۸۴	باب الترتیب	۱۸۵	۵۲
۱۸۵	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۱۸۶	۵۴
۱۸۶	باب التصنیف والتالیف	۱۸۷	۵۵
۱۸۷	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۱۸۸	۵۱
۱۸۸	باب المراسلات	۱۸۹	۵۲
۱۸۹	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۱۹۰	۵۴
۱۹۰	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۱۹۱	۵۵
۱۹۱	مدیر تربیت کی فہمائش	۱۹۲	۵۱
۱۹۲	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۱۹۳	۵۲
۱۹۳	سلطان محمدی	۱۹۴	۵۴
۱۹۴	عصمت انبیاء	۱۹۵	۵۵
۱۹۵	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۱۹۶	۵۱
۱۹۶	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۱۹۷	۵۲
۱۹۷	حلیہ حسن کے مصارع	۱۹۸	۵۴
۱۹۸	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۱۹۹	۵۵
۱۹۹	حضرت خاتم النبیین	۲۰۰	۵۱
۲۰۰	باب القرآن	۲۰۱	۵۲
۲۰۱	تجوید القرآن	۲۰۲	۵۴
۲۰۲	باب الترتیب	۲۰۳	۵۵
۲۰۳	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۲۰۴	۵۱
۲۰۴	باب التصنیف والتالیف	۲۰۵	۵۲
۲۰۵	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۲۰۶	۵۴
۲۰۶	باب المراسلات	۲۰۷	۵۵
۲۰۷	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۲۰۸	۵۱
۲۰۸	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۲۰۹	۵۲
۲۰۹	مدیر تربیت کی فہمائش	۲۱۰	۵۴
۲۱۰	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۲۱۱	۵۵
۲۱۱	سلطان محمدی	۲۱۲	۵۱
۲۱۲	عصمت انبیاء	۲۱۳	۵۲
۲۱۳	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۲۱۴	۵۴
۲۱۴	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۲۱۵	۵۵
۲۱۵	حلیہ حسن کے مصارع	۲۱۶	۵۱
۲۱۶	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۲۱۷	۵۲
۲۱۷	حضرت خاتم النبیین	۲۱۸	۵۴
۲۱۸	باب القرآن	۲۱۹	۵۵
۲۱۹	تجوید القرآن	۲۲۰	۵۱
۲۲۰	باب الترتیب	۲۲۱	۵۲
۲۲۱	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۲۲۲	۵۴
۲۲۲	باب التصنیف والتالیف	۲۲۳	۵۵
۲۲۳	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۲۲۴	۵۱
۲۲۴	باب المراسلات	۲۲۵	۵۲
۲۲۵	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۲۲۶	۵۴
۲۲۶	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۲۲۷	۵۵
۲۲۷	مدیر تربیت کی فہمائش	۲۲۸	۵۱
۲۲۸	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۲۲۹	۵۲
۲۲۹	سلطان محمدی	۲۳۰	۵۴
۲۳۰	عصمت انبیاء	۲۳۱	۵۵
۲۳۱	فلسفہ جدید اور وجود واجب	۲۳۲	۵۱
۲۳۲	مزا غم جو صاحب دیوانی کرشن کے اوتار ہے	۲۳۳	۵۲
۲۳۳	حلیہ حسن کے مصارع	۲۳۴	۵۴
۲۳۴	حقوق والدین عقل نقطہ نظر سے	۲۳۵	۵۵
۲۳۵	حضرت خاتم النبیین	۲۳۶	۵۱
۲۳۶	باب القرآن	۲۳۷	۵۲
۲۳۷	تجوید القرآن	۲۳۸	۵۴
۲۳۸	باب الترتیب	۲۳۹	۵۵
۲۳۹	نیلان نیکیاں اور تسلیم جدید	۲۴۰	۵۱
۲۴۰	باب التصنیف والتالیف	۲۴۱	۵۲
۲۴۱	آرہوں کا عقدہ تاسخ	۲۴۲	۵۴
۲۴۲	باب المراسلات	۲۴۳	۵۵
۲۴۳	مدیر کو اعلیٰ کی گرفتار امداد	۲۴۴	۵۱
۲۴۴	مفت ناظرین سے کرم نوازی کی استدعا	۲۴۵	۵۲
۲۴۵	مدیر تربیت کی فہمائش	۲۴۶	۵۴
۲۴۶	جناب صدر اسلام کی عواق سے واپسی	۲۴۷	۵۵
۲۴۷	سلطان محمدی	۲۴۸	۵۱

الواعظ

جولائی ۱۹۲۳ء

عورت کی نماز اور پرہیز

عزت۔ جو نوع انسانی کا ایک نازک سہی لیکن اہم جز ہے۔ اس کی حیثیت کی تشخیص میں کائنات عالم کے ہر حصہ میں پیکروں بلکہ ہزاروں قوانین بنے لیکن عجیب کرشمہ ہے کہ اس فرقہ نے اپنے حقوق کی صحت بخش ڈا اسوقت تک نہ لائی جب تک پرچم اسلام نہ لہرایا اور عورتوں کے حقوق کے روپ میں انسانییت کو دھالنے کیلئے ہویا نہ ہوا۔

رومن جو اسی طرح قانون سازی میں استیلاز کا دل رکھتا تھا اور آج بھی لائق ذکر ہے جس طرح اپنی امتیازی حیثیت سے یونان کا فلسفہ، اٹلی کی مصوری ایران کی نقاشی بلند امد قابل تذکرہ ہے۔ اُس نے ہماری یہ تپے کمال تدبیر سے عورت کی شخصیت پر دشمنی ڈالنے ہوئے اُس کے حقوق کا انکار کیا۔ یہ سچ ہے کہ رومن نے اس مسئلہ میں بھی پورا زور دیا لیکن مغربی کرام ذرا اُس کے بتائے ہوئے مول ملاحظہ کریں۔ ۱۔ عورت شادی کے بعد شوہر کی زندگی بھر جاتی ہے (۲) اُس کا تمام مال و متاع خود بخود

شوہر کی ملک ہو جاتا ہے۔ (۳) وہ جہاں و زبیرا کرے وہ شوہر کا ملوک ہو جاتا ہے (۴) وہ کوئی عورت نہیں پاسکتی (۵) وہ کسی کی ضمانت نہیں پاسکتی (۶) وہ اداائے شہادت کے قابل نہیں رہا (۷) وہ کسی سے معاہدہ نہیں کر سکتی (۸) وہ مرنے کے وقت وصیت بھی نہیں کر سکتی وغیرہ وغیرہ۔

جب رومن سلطنت عیسائیت کے حلقہ بگوش ہوئی تو اس میں کچھ اصلاحیں ہوئیں۔ ۱۔ عورتوں کے اندر ایک بڑا حلقہ منفذ کیا گیا تاکہ اس امر پر غور کیا جائے کہ عورت ذی روح بھی ہے یا نہیں، عجب نے بڑی نیا معنی اس حد تک کی کہ ذی روح اور نوع انسانی میں داخل مانا۔ لیکن ساتھ ہی ساتھ یہ بھی طے کیا کہ وہ صرف مرد کی خادما ہے اور نہیں۔ انگلستان نے بھی عورتوں کے لئے اسی قسم کے حقوق تسلیم کئے تھے لیکن جب رومن ایکٹ باب اصلاحیں نمایاں ہوئیں اور اب تو انگلستان کی دنیا ہی بدل گئی ہے۔ (الہام)

یہودیوں کے یہاں بھی عورت کو کوئی عزت نہیں تھی۔ بلکہ عورتوں کو اتنا گرا کر پیش کیا ہے کہ جس کی کوئی انتہا نہیں اونکی کتاب (معینہ) کو لے کر عورت کو ایک معمولی خرید و فروخت کی چیز سے زیادہ نہیں سمجھا جتنا ہندیوں برابر یہودیوں اور چھوٹی چھوٹی لڑکیوں کو فروخت کرتے رہے۔ اُن میں جب شادی ہوتی تھی تو دھاکا طرف سے دولہن کو ایک مخصوص رقم دی جاتی تھی۔ اور اُس غریب کو کمزری کے لئے وقف ہو جاتا پڑتا تھا۔ اگر شوہر مر جاتا تھا تو مرے والے کے بھائی کو اختیار تھا کہ وہ جبراً اپنی بھانجی سے

شادی کر لے ڈیرہ ڈیرہ (حقوق نسوان)،
ہندوؤں کے یہاں بھی بس رومانی کے
چھوٹے قواعد و اصول تھے۔ عورت کو کسی قسم کی
میں شریعت نہیں مل سکتی تھی۔

اپنی کے علاوہ بہت سے خلاف عقل فکروائین
ان کے مذہب کی جان بنے ہوئے تھے جن سے معلوم
ہوتا ہے کہ ان کے مذہب میں بھی دراصل عورت کی
کوئی حیثیت نہیں تسلیم کی گئی۔ کسندرافسوس کی بات
ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے تو اسی کے ساتھ اسکی
بیوی کو بلا جرم و خطا ذرا آتش کر دیا جاتا تھا۔ یعنی
شوہر کے ساتھ ہی اُسے بھی جلا دینا مستحسن سمجھا جاتا
تھا۔ پہلے تو مرد ہی کا جلا تا خلاف عقل ہے پھر پھر
طرہ یہ کہ اس کی بے گناہ بیوی کو بھی اسی کے ساتھ
بخست کر دیتے تھے۔ اور پھر اُسی کی جان پر اتنا نہیں
کرتے تھے بلکہ اگر اُس کے پیٹ میں بچہ بھی ہوتا تھا
تو اُس کی بھی جان لے لیتے تھے۔

ازدواجی تعلقات میں بھی بڑی وسعت دی گئی
تھی، یعنی جس طرح میل اور بھینسے وغیرہ اس امر کے
پابند نہیں کہ وہ اپنے خواہشات کو صرف ایک گائے
یا بھینس سے پورا کریں بلکہ جس قدر بھی ممکن ہوتا جائے
وہ آزاد ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ان کے یہاں بھی کوئی قید
نہ تھی۔ ایک مرد بہت کثیر بیویاں رکھ سکتا تھا اور
اگر کوئی ایسا موقع دستیاب ہوتا تھا کہ کسی جنگ
وغیرہ (چاہے آپس ہی کی کیوں نہ ہو) سے (میراں
یا عورتوں کو بکرا لاتے تھے تو اس کی بلا رساد و غبت
اُس سے شادی کرنا مذہباً اچھا سمجھا جاتا تھا۔ یہی نہیں
بلکہ اگر کوئی شخص اپنی کمر دہی کی وجہ سے اولاد پیدا

نہیں کر سکتا تھا تو اُسے اس بات کا حق حاصل تھا کہ
وہ اپنی بیوی کو اس کی اجازت دیدے کہ وہ کسی
تعلقات پیدا کر کے اُسے لڑکے کا باپ بن سکے۔ وغیرہ
وغیرہ۔

عرب جو اسلام کا سر شہ ہے اس میں بھی خلاف عقل
طور پر عورت کا استعمال تھا۔ اور اس کی کوئی حیثیت
نہ تھی۔ عورتوں کا قتل، لڑکیوں کا دفن وغیرہ سب
حرب ہی کے زمانہ جاہلیت کی آگفتہ ہو گئیں تھیں
اور عجب طرح کا انسانیت سوز طرز زندگی تھا۔ صحیح بخاری
میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں
تھلاخ کی عورت تھی۔ بڑا دشمنِ مٹ میں کیلئے
اپنی اپنی عورتیں بدل لیتے تھے۔ (۲۱) چند آدمی ایک
عورت کے ساتھ مباشرت کرتے تھے۔ دوسرے تیسرے
روز وہ عورت کسی کے پاس کھڑی تھی کہ میرے رحم
میں تیرا نطفہ قائم ہو گیا جو بس وہ اولاد اسی کی ہوتی
تھی۔ (۲۲) چند آدمی ایک ہی عورت کے ساتھ جم جم
ہوتے تھے۔ اور بعد وضع حمل لڑکے کو قیاضے سے پہچانا
جاتا تھا۔

اسی قسم کے بہت سے خلاف عقل امور پر عمل
تھے۔ اس سے عورت کی حیثیت اور شخصیت کا پتہ
چلتا ہے۔ بہر حال یہی حال تھا کہ دفعہ برقی اسلام
چلے آئے اور اس نے ان تمام گندے اموروں کی گھنگور
گھٹاؤں کو چھانٹ کے رکھ دیا۔ جہاں ہر قسم کے اصولی
قوانین اُس نے ظاہر کئے۔ عورت کی شخصیت اور
ادنیٰ حیثیت کا بھی مظاہر کیا۔

عورت کو انسانیت کا ایک جز بنایا اور اسے
میراث کا بھی مالک قرار دیا اور اپنے کمالِ حلال سے

اُس کے خاص خاص حقوق بھی مفرد کئے۔ اگر شوہر
کے حقوق اُس پر ہیں تو عورت کے بھی شوہر پر حقوق
ہیں۔ مرد کو حکم دیا کہ تا وقت نفقہ اور دیگر ضروریات
کی تکمیل میں کوتاہی نہ کرے اور عورت کے لئے نواہ
نا مذ کیا کہ دیکھ چکے قطعاً کی خوشگوار سیل جول پر
موقوف ہے۔ لہذا مرد کی بیجا تاخیر نہ کرنا اس لئے کہ
الرحیال فی حق علی النساء۔ مرد عورتوں کے محافظ
اور نگراں ہیں اور ان پر باعتبار عقل و دانش نفیست
رکھتے ہیں۔ لیجئے یہ راز بھی کھل گیا کہ عورتوں کو گھر کے
اندرون پر رہنا چاہیئے اور مردوں کو دوش کے لئے
باہر جانا چاہیئے۔ اس لئے کہ جب عورت ایک
نازک چیز ہے اور خانی فطرت نے اُس پر مردوں کو
محافظ بنا دیا ہے تو اب عورتوں کا یہی فریضہ ہے
کہ گھر کے اندر ملکہ بن کر بیٹھیں اور مرد کا اُن کی
خدمت کبے پیغمبر اسلام سے پوچھا گیا کہ عیال کی
خدمت میں زیادہ ثواب ہے یا عبادت میں۔ فرمایا
ایک گھنٹہ اپنے عیال کے ساتھ رہ کر اُس کی فطری
خدمت کرنا ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے
صداق آل محمد فرماتے ہیں کہ من اتوا حق النساء
حیاً افادایماناً جس کو اپنی بیوی سے زیادہ
محبت ہوگی اُس کا ایمان بھی اسی قدر کامل ہوگا۔
ایک مقام پر فرمایا ہے کہ عورت بخارے لئے
بھول کے مانند ہے یعنی اُس کی حفاظت میں کوتاہی
نہ کر۔ گرم و سرد سے بچائے رکھو ورنہ مرجھا جائیگی
قوان مجید میں ہے وا تو النساء صدق ائقین
مخلقہ عورتوں کو ان کے ہر ادا کردہ جو خدا کی
طرح سے علیہ ہے۔ دیکھئے اکثر مذاہب میں ہر ایک کی

عورت ملک نہیں ہے بلکہ اُس کے باپ کو اُس کے
پانے کا حق دیا گیا ہے
یہ صوف ہادی شریعت ہے جس نے عورت کے ہر کار
خدا و مرد عورت ہی کو قرار دیا ہے۔ سرکار بسم اللہ
اعلیٰ اللہ مقادیر صادق غفت میں لکھتے ہیں۔ پس غور
کرنا چاہیئے کہ جب عورتوں کے ذمہ اس قسم کا کوئی کام
ہی لازم نہیں تو انہیں باہر نکالنے اور آنے جانے کی ضرورت
اسی کو نہی ہے اور اگر شوہر کے نفقہ پر قناعت نہ کر سکیں
یا ترمسہ پر نظر ہو یا شوہر خود عاجز ہو تو شکاری سے
حاصل کریں۔ میں کہتا ہوں کہ تمام عقلا کا اتفاق ہے
کہ عورتیں ناقص العقل پیدا کی گئی ہیں۔ اس کا ایک ثبوت
ہیماں پر بھی ملاحظہ کیجئے۔ قدرت اور فطرت کتنی ہے
کہ تم گھر کی ملکہ ہو آرام و چین سے بلا محنت و مشقت
کھاؤ پیو۔ جیسی غریب سو اپنے حسن و جمال کی بھاری
کوشش کرو تا کہ شوہروں کے لئے دلنیز رہیں سکو
اور وہ تم سے اپنی زندگی کا لطف اٹھائیں اور تم ان
اپنے درد و فطرت کا درماں حاصل کرو اور نسل کے بڑھانے
کی فکر کرو تا کہ خانی فطرت راضی ہو اور پیغمبر خوش
ہو جائیں۔ لیکن عورت ان تمام سہولتوں کی مخالفت
پر کمر بستہ ہے یہ نقص عقل کی دلیل نہیں تو ادب کیا ہو۔
تقسیم کار کی مثال
جب یہ امر ایک مسئلہ
جنتیت رکھتا ہے کہ عورت
گھر کی ملکہ اور مرد باہر کا بھوت ہے اور تمام مشقتوں کے
برداشت کرنے کا ذمہ دار تو مناسب معلوم ہوتا ہے
کہ ہم اس محل پر حضرت پیغمبر اسلام کے اس قسم عمل کو
پیش کریں جو انہوں نے امیر المؤمنین اور خاتمہ زہرا
کے درمیان فرما کر دنیا والوں کو زبردست سبق دیا ہے

صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت علی علیہ السلام اور حضرت فاطمہ علیہا السلام مرد کا بیٹا کی خدمت میں اس غرض سے تشریف لائے کہ حضرت عقیلم کار کر دیں کہ اپنے فرمایا کہ اسے سخت جگر تیرا فریضہ ہے کہ تو گھر کے اندامندہ کے تمام امور کی فکر کر اور اسے علی تم گھر کے باہر کے فہم دار ہو۔

یہ سننا تھا کہ حضرت فاطمہ نے عرض کی کہ خدا ہی جانتا ہے کہ مجھے کس قدر مسرور اس بات سے ہو کہ مردوں کے دوش بدوش ہونے اور نخل آفتاب رجال سے مجھے پچایا۔ الخ

اس خدمت سے اس بات کا پتہ چلا کہ عورتوں کا جو یہ مطالبہ ہے کہ مردوں کے دوش بدوش نہیں چلنے دیا جائے یہ غلط ہے حضرت فاطمہ جو عصمت کی دیوی اور غیر برکی شاہد ہی تھیں وہ اس چیز کی نعمت کرتیں تھیں تاکہ دنیا والے اس خیال میں نہ ہوں کہ عورت اور مردوں میں یکساں ہی صلاحیت موجود ہے

نماز اور پردہ کو باہوش نہیں جانتا کہ نماز ہے اہم ترین عبادت ہے۔ اس میں

مرد و عورت مشترک ہیں۔ ارکان نماز مرد کے لئے ہیں وہی عورت کیلئے وغیرہ وغیرہ اور یہ امر بھی پریشو نہیں کہ نماز کھلی ہوئی جگہ میں ادا کرنے میں زیادہ ثواب رکھا گیا ہے تاکہ اس سے اسلامیات کا فہم ہو

ہو اور اسلامی شان ظاہر ہو۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے گھر میں نماز ادا کر لیا اس کو بس اس قدر ثواب ملے گا جتنی اس کی نماز کی رکعتیں ہیں اور اگر محلہ کی مسجد میں نماز ادا کر لیا تو کسی گنا ثواب ملے گا۔ اور اگر بازار کی مسجد میں نماز پڑھے گا تو فی نماز بارہ

نمازوں کا ثواب ملے گا اور اگر جامع مسجد میں نماز پڑھے گا تو ستر نمازوں کا ثواب ملے گا اور اگر مسجد کو گدس نماز پڑھے گا تو ایک ہزار نمازوں کا ثواب ملے گا۔ اور اگر مسجد بنی میں نماز پڑھے گا تو دس ہزار نمازوں کا ثواب ملے گا۔ اور اگر اس سے بھی نمایاں اور بے جگہ مثلاً مسجد اکرام میں نماز پڑھے گا تو فی نماز کے عوض میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

حدیث نے یہاں تک تو مردوں کی نمازوں کا ذکر کیا لیکن اب جب عورتوں کی نماز کی فضیلت کا ذکر آیا تو عادت نے بتلایا کہ عورت اگر مسجد میں نماز پڑھے تو ٹھیک اسی طرح جس طرح مرد کو گھر میں نماز پڑھنے میں ایک نماز کی جگہ ایک ہی نماز کا ثواب ملے گا۔ اگر مکان کے اندر نماز پڑھے گی تو مسجد کی نماز سے زیادہ ثواب ملے گا۔ اور پھر اسی پر گفتا نہیں کی اور بتلایا کہ اگر کھلے ہوئے کوٹھے پر عورت نماز پڑھے گی تو اس کا ثواب اس کوٹھے پر نماز پڑھنے سے کم ہو گا جو چار دیواری رکھتا ہو اور چار دیواری والے کوٹھے پر نماز سے زیادہ اس نماز میں ثواب ملے گا جو صحن خانہ میں پڑھے گی اور صحن خانہ والی نماز سے زیادہ ثواب اس نماز میں ملے گا جو برآمدہ میں پڑھی گئی اور برآمدہ سے زیادہ ثواب اس نماز میں ملے گا جو کوٹھری کے اندر پڑھے گی الخ جامع عباسی

یعنی عورت کیلئے بتلایا گیا ہے کہ مسجد میں نہ جاؤ بلکہ گھر ہی میں نماز ادا کیا کرو۔ ممکن ہے کہ کسی عورت کو اعتراض ہو تاکہ ہم کو ملاوہ مسجد میں جا کر نماز پڑھنے اور اس کے ثواب حاصل کرنے سے شریعت نے روک دیا کہ تو شریعت نے عورت کا احترام کرتے ہوئے اسکا

خدمت کو گھر میں ہی کیا گیا تاکہ اس کی برکت ہو

کس باہر نکلنے کا حکم نہ پڑ جائے جب تک حد تک غرض مفید ثابت ہونے کا اندیشہ ہے۔

شرعیعت نے مردوں کو وضو کا

نماز نافلہ اور مکان

تاکید کی ہے۔ لیکن یہ بھی حکم دیا ہے کہ اسے مسجد میں نہ ادا کیا کر بلکہ اپنے گھروں میں پڑھو۔ اس لئے کہ نوافل جب مکمل ہوئی جب تک اس ادا کر دے تو یہ ادا ہو گا خیال پیدا ہوا جائیگا۔ اور تو اس کے بدلے گناہ ہو گا اور جب گھر میں چپ کر پڑ ہو گے تو ادا کوئی اسے جاننے نہ پائیگا تو یہ خیال ہی پیدا نہ ہو گا۔

معلوم ہوا کہ قدرت جس چیز کو طشت از باہم کرنا چاہتی ہے اسے تو کھلی ہوئی جگہ میں طلب کرتی ہے اور جسے خود چھپانا چاہتی ہے اسے پردہ میں طلب کرتی ہے۔ مردوں اور عورتوں کی مثال نماز واجب اور نماز سنت کی جیسی ہے۔ قدرت مردوں کو ظاہر اور عورتوں کو چھپانا چاہتی ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ حکو قدرت چھپاتی ہو اس سے سرکش انسان کیوں ظاہر دے پردہ کرنا چاہتا ہے۔

عذر کرنے کی بات ہے کہ قدرت جب عورت کا نماز کے لئے باہر نکلتا پند نہیں کرتی اور وقت ثواب کی بیڑی اس کے پاؤں میں ڈالتی ہے تو دنیاوی کاموں کے لئے باہر نکلنے پر کیونکر راضی ہو سکتی ہے۔

میرے اس بیان سے اس امر کی غلط فہمی نہ پیدا ہو کہ میں شرعیعت کا حکم مطلقاً باہر نکلنے کی خلاف پیش کر رہا ہوں۔ ایسا نہیں ہے بوقت ضرورت برقع میں باہر بھی نکلا جاسکتا ہے۔ عرض یہ کرنا ہے کہ قدرت نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ باہر ہی نکلتا یہ

جواب دیا ہے کہ مسجد المرقیہ جیسا۔ نے محرم عورتوں۔ بخمار سے گھر کا ہر حصہ مسجد ہے یعنی جو احترام نماز کے بارے میں نظر شرعیعت مسجدوں کا ہو وہی احترام یعنی بخمار سے مکان کے ہر گوشہ کا ہے۔

میری محترم خانو! منوجب بخمار اسارا گھر مسجد بنادیا گیا ہے تو تم اس کا مطلب بھی سمجھو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم اپنی مسجد گھر سے نکل کر خدا کے مسجد میں جا کر نماز پڑھو گی (جو شرعیعت کو ناپند ہے) تو تم کو ایک نماز کے عوض میں صوت ایک ہی نماز کا ثواب ملے گا۔ لیکن اگر تم کھلے ہوئے کوٹھے پر نماز پڑھو گی تو تم کو باز اسی مسجد کا ثواب ملے گا۔ اور اگر چار دیواری والے کوٹھے پر نماز پڑھو گی تو محمد کی مسجد کا ثواب ملے گا اور اگر محض خانہ میں نماز پڑھو گی تو جامع مسجد کا ثواب ملے گا اور اگر گھر کے برآمدہ میں نماز پڑھو گی تو مسجد کوفہ کا ثواب ملے گا۔ اور اگر اندر کے دالان میں نماز پڑھو گی تو مسجد نبوی کا ثواب ملے گا۔ اور اگر حرمہ کوٹھری کے اندر نماز پڑھو گی تو مسجد محرم رکعبہ کا ثواب ملے گا یعنی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہوگی۔

ناظرین کرام! دیکھئے مردوں کے لئے جو ثواب کا معیار تھا وہ یہ تھا کہ جن قدر نمایاں جگہ میں نماز ادا ہوگی ثواب بھی اسی قدر زیادہ ہوگا۔ لیکن عورتوں کے لئے ثواب کا معیار بدل گیا یعنی جس قدر اندر پردہ میں نماز ہوگی اسی قدر اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا۔

ناظرین کرام! خداوند فرما کر میں کہ شرعیعت نے اس کوں سارا از محض رکھنا ہے جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں شرعیعت نے عورتوں کو اندر نماز ادا کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے باہر نماز ادا کرنے سے اس لئے روکنا ہے کہ

بے پردہ ہونے کا تیش خمد ہے لہذا سرے ہی سے سب ہی کو دکھانا چاہیے۔

دعا فائزہ اور پردہ پیغمبر اسلام علیہ السلام نے اپنی سخت جگر سے پوچھا کہ بیٹی حوریت کیلئے دنیا میں سے بہتر کیا ہے عرض کی بابا سے بہتر یہ ہے کہ وہ نہ کسی نامحرم کو دیکھے اور نہ کوئی نامحرم اسے دیکھ سکے۔ دنیا کی باعزت عورت تو آزاد بکھوٹھارے اسلام کی شاہزادی کیا کہہ ہی ہے غور کرو کہ تمہارے لئے مفید ہے یا مضر حدیث میں ہے کہ ایک نانہ میں ایک شخص کہیں گیا اور اپنی بیوی سے کہتا گیا کہ تو کسی حال میں گھر سے باہر نہ نکلنا۔ بخور سے نانہ کے بعد اس کا باپ مٹیل ہو گیا۔ اُس نے پیغمبر کے پاس کھلا بھیجا کہ شوہر نے باہر نکلنے سے روکا ہے لیکن میرا باپ بیمار ہے اُسے دیکھنا چاہتی ہوں۔ آپ نے کھلا بھیجا کہ اپنے مکان میں جسو سکون سے بیٹھی رہ جب اُس کا باپ مر گیا تو اُس نے پھر کھلا بھیجا کہ وہ مر گیا ہے۔ لہذا میں جانا چاہتی ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ اُس کا انتظام کرنے والے موجود ہیں، تو گھر میں رہ وہ اپنے گھر ہی میں بیٹھی رہتا ہے آپ نے کھلا بھیجا کہ چونکہ تو نے شوہر کا کہنا مانا اور اپنے گھر سے باہر نہیں نکلی۔ لہذا میں تیرے جنت میں جانے کا ضامن ہوں معلوم ہوا کہ شوہر کا انتظام اور اپنے گھر ہی میں رہنے سے جنت ملتی ہے۔

فاطمہ کی وفات اور پردہ فاطمہ زہراؓ کی شہادت اسی ماہ ہادی ثانیہ کی ۱۲ تاریخ کو ہے، نے جن طرح پردہ کی حالت میں

میں فرمائی ہے۔ مرنے کے بعد بھی اُس سے غافل نہیں رہیں۔ دیکھئے بارہ جگر رسولؐ کی وصیتوں میں جہاں وہ بہت سے اسباق ملتے ہیں وہاں ایک نہایت اہم اور ضروری سبق یہ بھی ملتا ہے جس کی جانب محقر سے جملے میں اشارہ کیا گیا ہے داد فنی میلانی قبوی یعنی مجھے شب ہی میں دفن کرنا تاکہ پردہ شب حائل ہو اور میری میت آفوش قبر تک پہنچ جائے۔ اس پردہ داری کی کوئی حد باقی نہ رہی کہ کفن اور تابوت کے باوجود آپ نے یہ بھی ضروری سمجھا کہ تیسرا پردہ شب تاریک کا بھی حائل ہو جائے۔ یہی نہیں بلکہ آپؐ فرما چکی تھیں کہ میری لاش غسل کے وقت برہنہ نہ کھلے دراصل وصیت شدہ کا یہ ہمیش بہا سبق تھا جو قیامت تک بھلانے کے قابل نہ تھا۔ ایک جانب قرن مجید کی تعلیم علیہن ان یضربن بجلا مبدی کلا یبدین و یخوذ کلا لبعوثھن دوسری جانب دختر رسولؐ کا علیٰ موزن پیش کرنا اسلام کا وہ بنیظیر کارنامہ تھا جو مسلمانوں کے دل سے کبھی فراموش نہ ہونا چاہیے تھا مگر انوس کہ بجائے رخ روشن پر پردہ پڑے کے عقلموں پر پڑے پڑ گئے اور آج بادہ مغربیت کے متوالے اپنی تمام نیکیاں خصوصیات اور اسلامی رواداری کو بالائے طاق کو کر اپنی حرم عصمت کو تفرک کا گاہ عالم بناتے پھر سب سے مسلمانوں کو غیرت میں ڈوب کر مرنے چاہیے کہ رسول کریمؐ کی لاڈلی بیٹی تو پڑے کی ہمتیت کر جائے اور آپؐ اُسے فعل حبش اور مضر صحت و رنگ نظری سمجھیں۔

میں کہتا ہوں کہ صرف معصومہ مسلم ہی نہیں بلکہ دنیا کی ہر عورت پر پڑے کے فائدے اور بے پردگی کے نقصانات کو ضرور سمجھتی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اپنے خفیہ نکات

احول کے اثرات سے بے حیائی کا برقع ادرے
بہا کرے۔

بے پردگی کی ہمنوا اجماع کا مقام عت
جب کہ ہماری

زندگی میں تو وہ ہماری طرح بے پردہ باہر نکل کر گویں نہ
لال حاصل کریں۔ پردہ کے اندر بیٹھے بیٹھے تحصیل کمال
ناممکن ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب تحقیق شریعت کی پاس
کھلا نہیں تو تحقیق گھر سے باہر کھلے گھڑے میں کوئی
اک ہے۔ اب رہا یہ کہنا کہ پردہ میں کمال تحصیل ناممکن
ہے باہل غلط ہے۔ ذرا نامک پر ایک گہری نظر ڈالنے
دیکھئے ملک عرب کی بڑی بڑی جنگوں میں پردہ دار
مستورات نے کیا کیا کارنامے کئے ہیں۔ زیر البنا
کو دیکھئے وہ شاعری میں اپنا نام نہیں رکھتی تھی جو بھلا
زوجہ جہانگیر کو ملاحظہ کیجئے جو حکمرانی میں بادشاہ کی دست
باز تھی۔ زمانہ حال میں بیگم صاحبہ بھوپال کو ملاحظہ کیجئے
وہ کس خوش اسلوبی سے حکمرانی کرتی رہیں اس طرح
ہندوستان کے باہر بھی آپ کو بہت سی نظیریں ملیں گی
کہ باوجود پردہ دار ہونے کے صنعت و حرفت علم و ہنر
تصنیف و تالیف میں مشہور نہاد ہیں آپ یقین کریں
کہ بہت سی ایسی پردہ دار عورتیں گذری ہیں جنہوں نے
بڑے بڑے علماء اسلام کو تعلیم دیکر شاہزادہ چاربت
دکھلا دی۔ علامہ جلال الدین سیوطی عالم اہلسنت
اساتذہ کی زترین فرست میں دس عورتوں کا نام
آتا ہے۔ بھائی وہ عورتیں کیا ترقی کریں جن کو
چکی پیسنے اور گھر میں معمولی کھانا پکانے کے سوا کچھ
سکھایا ہی نہیں گیا۔ یہ تو ان باب کی کمزوری ہے
جنہوں نے اپنے نصف جگر کو عالم اور باہم ترقی پر

چڑھنے کے قابل ہی نہیں بنایا۔

گھر کی پاکیزگی کا سوال شریعت کی پابند
خدمت کا یہ حال

ہو سکتا ہے کہ ہم بھی اسی طرح عادت ہیں جس طرح
یہود اور دیگر ممالک کی عورت عورت بھڑکنا وجہ ہے کہ
ان کی شریعت نے انہیں آزاد کر رکھا ہے۔ اور انہیں
پردہ کا عقیدہ نہیں قرار دیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ
اسلام کے علاوہ تمام شریعتوں نے عادت کو کوئی حیثیت
ہی نہیں دی کسی شریعت نے صرف ذی روح قرار
دیا ہے جیسے حیوانات اور کسی نے فوڈی قرار دی
ہے کسی نے خادمر قرار دیا ہے جیسا کہ ہم اور واضح
کر آئے ہیں۔ اسی لئے انہوں نے عادت کے لئے
کوئی قید ہی نہیں قرار دی ہے جس طرح اور باہم
اور حیوانات کھلے کھلے گھومتے ہیں اسی طرح عادت
بھی ہے۔ لیکن اسلام نے چونکہ عادت کو عزت
دی ہے اور اس کی شخصیت کو ابھی خاصی تسلیم کی
اور اس کی حیثیت کو مانا ہے اس لئے اس نے اور
شریعتوں کی طرح شتر بے ہمار نہیں قرار دیا اور اسی
طرح مذہب کا پابند بنایا ہے جس طرح عاقل مردوں
کو قرار دیا ہے۔ اگر عزت و قدر رہنا ہے تو عقیدہ پر
بیٹی کی طرح گھر کے اندر عزت و احترام سمیت
مالکہ بنی بیٹی رہو اور اگر بے عزت رہنا ہے تو
بہائم کی طرح بازوؤں میں گھسا پھرا کر۔

بے پردگی کی حمایت میں شریعتی کاپیل

جہاں صنف نازک کو مردانہ و کمرہ لائے
میں بعض ناظم انسان کو کشادہ ہیں وہاں بعض مولانا

بعد لکھتی ہیں کہ:-

نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں میں محبت کو نہایت
عقل کی کسوٹی پر کسی معاملہ کو کھنکے کی صلاحیت
جاتی رہی اودہ ہر چیز کو چُپ چاپ قہل کر لیتی
ہیں۔

میری محترمہ! جبکہ عودت کو وہ داغ بھی نہیں
دیا گیا جو مردوں کو عطا ہوا ہے تو پھر ان میں اگر
کٹ تھی تو صلاحیت نہیں ہے تو کن سی خرابی؟
کیا آپ کا داغ اُس باریکی پر ہو چکا تھا ہے جسے
کا ندھی جی کا داغ ٹوٹی لیتا ہے۔ یا آپ کے خیالات
کی تائید پر دوازہ جواہر لال کے روشن پرداز کے
مقابلہ میں ہو سکتی ہے۔ ہرگز نہیں تو پھر آپ جیسی
بے پردہ اودہ تہذیب جدید کی کافی روندی ہوئی لہر
مرد کی بلند پروازی کو نہیں ہو چکا سکتی تو اُن کا ریڑ
پر کیا اعتراض کرتی ہیں۔ جو گھر کی چھائی پلیدی
میں عزت کو سنبھالے شرافت کیا تھ بیٹھی.....
ہیں۔ اب رہا آپ کا یہ کہنا کہ اُن میں صرف وقت
قبل رہ جاتی ہے تب سے خالی نہیں اس لئے کہ
عودت ہر صورت مفعول بنائی گئی ہے۔ اُس میں
فطری قوت فاعلی موجود ہی نہیں تو جب کہ فطری
مفعول ہے تو بھاری فاعل کیونکر بن جائے۔ کیا
باز نکل کر اپنے کو اُسی فاعلانہ قوت پیدا کر لیں
جس کی طعن اُنھیں راعب کر رہی ہیں۔ پھر چند سطروں
کے بعد نظر آئیں۔

مگر دنیا بہت بدل گئی ہے۔ ایک نسل پہلے کی
عورتیں جو بھیتیں وہ اب نہیں ہیں۔ ان کی جگہ اودہ
وضع کی عورتیں کار فرما ہیں۔ آزادی کے پہلے گھونٹ

عودتیا بھی اس لگی ہوئی آگ کو ہوا دینے میں تیری
چھٹی کا زور لگائے ہیں۔ اس وقت ہلکے ذریعہ نظر
ایک مکتوب ہے جو شریفی وجہ کشمی ہندت سات
وذیر لوکل سلف گورنمنٹ یوپی کا تحریر کردہ ہے اس
اپنے طرز عمل کا خاکہ پیش کر کے تمام مسلمان عورتوں کو
بے پردگی کی دعوت دے رہی ہے آپ تحریر فرماتی ہیں کہ
"اگر کسی ملک کی عورتیں اپنے مردوں سے
ترقی کے معاملہ میں دودھوں یا پیچھے ہیں تو ایک
معیین اودہ مستحکم بنیاد پر قائم ہونے والی تہذیب
ترقی اس ملک کی پیدا نہیں ہو سکتی"۔
ہم اودہ عودت کی ترقی کا معیار بیان کیجئے
ہیں کہ پردہ ترقی میں حارح نہیں ہو سکتا۔ ہم
بوچتے ہیں کہ اپنے کو آزاد کر کے آپے کیا ذریعہ
اودہ نہ جہاں سے زیادہ ترقی کر لی۔ کیا انھوں نے
جو شرافت کے ساتھ کامیابی حاصل کی ہے اس کا مقابلہ
آپ اپنے پردہ شرافت کو چاک کرنے کے بعد کر سکتی
ہیں۔ ہرگز نہیں۔ میری پیاری سوا! پردہ ترقی میں
الٹا نہیں ہے۔ یہ تو اپنی اپنی صلاحیت پر ہے
پھر چند سطروں کے بعد آپ لکھتی ہیں۔
"ہماری عورتیں ہیر دنی زندگی سے بالکل
بے خبر ہوتی ہیں"۔

میں کہتا ہوں کہ جب خالق فطرت نے عودت
کے ناکہ و نفع کا بار اُس کی نازیکی یادیں اسباب کی
بناد پر اُس کی گردن پر ڈالا ہی نہیں۔ اور اُس
کام میں کی مشقت سے دودھ کھا ہے تو پھر اودہ بھینس
باہر نکلتے اودھام بازاری عورتوں کی طرح باہر نکلتے
جانے کی ضرورت ہی کون سی ہے۔ پھر چند سطروں

قوسیا بے پردگی کی شرم سے دھیری ہوئی جاتی تھیں
گویا اپنے آپ کو اپنے ہی بدن میں چھپاتی تھیں۔ ۱۰
میری شرمیلتی بی۔ جسے انوس کی بات ہے کہ
آپ کی معزز عورتوں کا تو پردہ کے بارے میں یہ حال
ہوا۔ اور آپ کا یہ کرشمہ۔

پھر چند سطروں کے بعد لکھتی ہیں کہ:-

”عمدت تہذیب کے لئے ایسی ہی ضروری ہے
جیسے مرد۔ عورت نہ صرف اس لئے جنگ کر رہی کہ
معاشر کے معاملہ میں وہ مرد کے مقابلہ پر سادیا
حقوق رکھے بلکہ وہ موجودہ تہذیب میں سادیا نہ
حقوق اور برائی کی کوشش کرنے کی طلبگار ہے۔“
میری پیاری۔ سو۔ تم اس ہوس کو دماغ سے
نکال ڈالو کہ تم مردوں کے برابر ہو سکتی ہو۔ خالق
فطرت نے تم کو کمزور اور مردوں کو شہزاد بنایا
تم کو ناقص عقل اور مردوں کو عقل سلیم کا مالک قرار
دیا ہے۔ تم کو متاثر اور مردوں کو موثر بنایا ہے۔ تم کو
مغول اور مردوں کو فاعل بنایا ہے۔ دنیا جانتی ہو
کہ انسانوں کی بلند پروازی اور قسم کی ترقی کا دار و
دماغ پر ہے۔ اب ذرا اپنے اور مردوں کے دماغی
توازن کو جانو۔ طب کی کتابیں اٹھاؤ۔ دیکھو تھوڑے
اور مردوں کے دماغ میں کیا فرق رکھا گیا ہے۔

فرانکس مولوی عبدالحکیم صاحب لکھتے ہیں، وزن
دماغ کال کا زیادہ سے زیادہ دوسیر و دھماک
اور کم سے کم۔ ایک سیر ایک دھماک اور دماغ کے
دماغ کا وزن نسبت مردوں کے دماغ کے وزن کے
قریب قریب تیرا دھماک کم ہوتا ہے۔

تشریحات غیبیہ ص ۱۰ طبع لکھنؤ ۱۹۱۹ء

مکمل ہے نہ ہوتا ہے۔ لیکن جلد جن زمانہ گزرنے کا
عورت اپنی ہستی خود محسوس کرنے لگے گی۔ اور اپنے
قوسے جھنے و جھک کو خود حاصل کرے گی۔ ۱۱
مترجم۔ سچ ہے آپ جو کچھ فرمائی ہیں اُنہی کے
متعلق آپ کے مقدس ہزرگوں نے پہلے ہی بتلادیا ہے
اور آپ جیسی عورتوں کی حالت واضح کر دی ہے وہ
جاننے والے کہ شرافت کش عورتیں انہی دور میں
پیدا ہوں گی۔ دراصل یہ وہی دور ہے۔ سنئے برہا
پران اشلوک ۱۲۹ اور حیلے ۲۲ میں ہے۔

”کجنگ میں عورتیں ایسی بگڑ جائیں گی کہ
کھلم کھلا بے پردہ دونوں ہاتھوں سے سر کے
بال جٹائیں اور سوزاریں گی۔ خاوندانہ شوہروں
کی معافیت کی کچھ پروا اور ان کا لحاظ نہ کریں گی۔“
میری پیاری شرمیلی بی۔ میری گزارش ہے کہ
پہلے اپنے مذہب کی پاک دیویوں کا ریت کو دیکھو تب
اپنی بے پردگی اور ان کی پردہ داری کو شرافت کی
کسوٹی میں کسے بھر اس کے بعد بے پردگی کی تبلیغ
کر دو۔ سنو رامائن پر دھیا گندم سرگرم کے ص ۱۹
میں ہے کہ جب رام ہمارا راج حلا وطنی کو جانے لگے
اور رانی سینا ان کے ساتھ پیدل محل سے نکلیں تو
لوگوں نے شور مچایا کہ بُرا وقت ہے کہ وہ سینا رانی
جنگلی آسان دیتا بھی نہ دیکھ پائے تھے۔ آج ہم
بازاری لوگ انہیں دیکھ رہے ہیں۔ ۱۲

اس کے علاوہ رامائن و ایلی گندم سرگرم ص ۱۲
کو دیکھئے اُس میں لکھتے ہیں کہ جب راون کے بیٹے
سیتا کی کولیا گیا اور وہ وقت آیا کہ راجہ دیویش
سیتا رانی کو پالکی سے اُتار کر ہمارا راج کے حضور میں پہلے

دیکھو ان پاکیزہ اور نازک عورتوں کے باندلوں میں پردے کی توانائی پھیلا نہ دینے دو ورنہ عذاب کا مزہ چکھو گے اور دیکھو اگر تم میری وصیت پر عمل نہ کرو گے تو شدت حساب اور عذاب سے بچ نہیں سکتے اور خدا کے سامنے ٹھکانا برا حال ہوگا۔

میرے معزز دوستو اور میری معزز خاتونوں، پیغمبر اسلام کا ارشاد سنو اور خدا سے سنبھلی ٹھکارے کام آئے گا۔ شریعت کی تعلیم کسی صودت سے کام نہیں آ سکتی۔ تم یہ نہ سمجھنا کہ پیغمبر کہہ گئے ہیں ادا اب تو کوئی اس چیز کی تجدید کرنے والا اور اس پر تہدید کرنا والا نہیں ہے۔ میں تم کو یقین دلاتا ہوں کہ اب بھی شریعت کا محافظ حکم خدا سے پرے میں رہ کر تم کو تعلیم دے رہا ہے کہ جب حکم خدا و رسول ہو تو مزہ پر وہ میں رہو۔ ایسا نہ ہو کہ تم کو شرمندگی اور مردوں کو ذلت نصیب ہو۔ قیاس رنگی پوری کھینچو، لے اہل جہاں تم کو مذمت ہوگی عزت کے عوض نصیب ذات ہوگی شمشیر بھگت وارث اسلام بھی ہے اٹھ جاؤ گے پردہ تو قیامت ہوگی

اسلامی جماعت کا قیام

مسلمانوں نے صحیح اسلامی تعلیم سے کٹاؤں پرست کر جس قدر نقصان اٹھایا ہے یا اٹھائے جا رہے ہیں اس کا کوئی صحیح اذکارہ نہیں لگایا جا سکتا۔ اصول کے درخشاں اور واضح میدان کو چھوڑ کر فروعات کی پیروی گھیدوں میں اس طرح اُلجھے کہ صحیح معنوں میں پھسر اُس سے ممکن نہ نصیب ہوا۔ اس کی خالی جگہوں نے

اس کے علاوہ سنو۔ اگر تم کو قدرت مردوں برابر رکھنا چاہتی تو تم کو ایام باہواری میں مبتلا نہ کرتی۔ تم کو یہ بھی معلوم ہے کہ یہ بلا ٹھکارے سرکبے آئی۔ کسی پیغمبر کے زمانہ کا ذکر ہے کہ عورتیں بازاری مردوں کی صفوں میں آتی جاتی تھیں اور اکثر مردوں سے اُلجھ بھی جاتی تھیں۔ تمدت نے اسے ناپسند کیا اور ایام باہواری میں مبتلا کر دیا تاکہ وہ مردوں کے بھوں میں آئے ہوئے شرمائیں مگر وہ دی جنت کی سرمایہ دار تھیں اب بھی بیباکی سے باہر نکلنے میں شرم نہیں آتی اور لطف تو یہ کہ بچاری شرمیلی اور پاک عورتوں کو بے پردگی کی تعلیم دیتی ہو۔ مجھے حیرت بالائے حیرت ہے کہ جس کے گھر میں سید حسین بہاری کا واقعہ ہے پردگی کے شرمناک نتائج میں بے نقاب ہو چکا ہو۔ وہ بے پردگی کی کیونکر حالت میں زبان و قلم کو صرف کرنے کی جرأت سے جواب نہیں کرتی۔

پردہ کے متعلق پیغمبر اسلام کا ارشاد میری عزت اور بہنوں اور خاتونوں سے شریعتی کا فرمان اور ان کی برہنہ تعلیم کا بیان تھا۔ اب نہ اپنے پیغمبر کا بیان بھی سن لو۔ وہ فرماتے ہیں۔ میری عزت دار خاتونوں۔ پردہ کے بارے میں اپنے بازوؤں کو طویل نہ کرو۔ اس لئے کہ اس کے نتیجہ پر قطعی مذمت ہے اور آخر میں جہنم جیسی جگہ میں بازگشت ہے۔ دیکھو اپنی پرداؤں میں ہمیشہ کمی رکھنا تاکہ اندر اور رسولِ راضی ہوں اور جنت میں جاؤ۔ اس کے بعد مردوں کو خاص طور سے مطالبہ کر کے فرمایا۔ **احفظوا وصیتی فی امر نساء کہ حتی تنجوا من شدۃ الحساب و من لم یحفظ وصیتی فاما السوء حالہ بیتی یدی اللہ (جابر النخعی)**

اسی تاریک منزل پہ پہنچا دیا جہاں سے عقل و انصاف کی مدد شش ٹھیں تک دکھائی نہیں دیتی تھے۔ دن رات نئے نئے اٹھائے جاتے ہیں، کہیں صبح صباہ کی بکواس ہے کہیں تیر کی بکواس میں کتا ہوں کہنے غفلت کے اندھے کوئی میں ڈوبے دے مسافروں کیاتم اسلام کو ہم رتی پر اٹھیں خلافت کی نگہ کش کے ہاتھوں پہنچانے کا یقین رکھتے ہو۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تم اپنے اپنے فریضہ ذہب سے سبکدش بھجوا دیکر عرض تو یہ کرنا ہے کہ تم اپنے اپنے فریضہ کو اپنے اپنے محل پر ادا کرو۔ ہر سرعام ان کو گرفتہ و فساد کی گئی ہوئی آگ کہ بھادینا کون سی عقل کی بات ہے۔ اسے جب عقل سے اصل ایک ہیں تو تم جڑ کو کیوں اپنے عقل و ضم کا مرکز نہیں بناتے اور تہوں پر دوڑنے کی کوشش کرتے ہو۔ یہ کونسی فراست ہے کہ جڑ کے کٹ جانے پر راضی بھادشاخوں اور تہوں کی حفاظت میں سرگرم۔

میرے دوستو! اس شجر اسلام کی جڑ کو مضبوط کرو جس کو بغیر اسلام کے نواسے امام حسین نے خون سے پیا ہے اور سنو۔ اگرچہ تم نے ذہب کی آڑ میں سیاسی ہولی مقدس کھیلی ہے کہ سچے اسلام کا چہرہ خون آلود ہو گیا ہے۔ لیکن اب بھی موقع ہے کہ خواب غفلت سے جگ کر اسلام کی پاک جڑ کو مضبوط سے مضبوط تر بناؤ اور اس کی بہترین صمدت یہ ہو کہ (ادامہ) اسلامی جماعت کے لہراتے ہوئے جھنڈے کے نیچے آجاؤ جس میں اپنے اپنے ذہب کی پوری آزادی کے ساتھ ساتھ اتحاد اور اتفاق بھی ہو اسے طرہ پر دیکھا۔ یہ اسلامی جماعت علی گڑھ میں قائم کی گئی ہے اس کے صدر ڈاکٹر سید ظفر حسن صاحب بالقراب

آف علی گڑھ ہیں۔ اس کا ایک خصوصی جلسہ ۳ مارچ کو یوم مجتنبہ محمود باؤدوس میں منعقد کیا گیا۔ اس میں سرکار راجہ محمد امیر بھٹنا صاحب بالقراب متولی ختم خدمت اور عظیم گھنور دینواں صاحب دکن ادارہ اسلامی جماعت کے علاوہ ڈاکٹر سید ظفر حسن صاحب آف علی گڑھ، علامہ سید ابن حسن صاحب قبلہ ایم اے بی۔ ٹی جارجی، ڈاکٹر افضل حسین صاحب قادیان ایم اے پی، ایچ۔ ڈی، ڈاکٹر شب آف علی گڑھ، مسٹر امیر الدین قادیان ایم اے، ای۔ ای۔ بی علی گڑھ، مولانا عبدالحمد صاحب ایم۔ اے، اے آف آسام، الحاج مولانا عبد القادر صاحب نائب صدر بارہ منوہل لکھنؤ سید حنیف علی پیر بھائی صاحب آف لکھنؤ۔ ذاب ناظر یاد جنگ بہاد آف حیدر آباد دکن، مسٹر سید غلام امام صاحب ایڈووکیٹ اور نائندگان اخبار میں مسٹر بی۔ ایڈیٹر ایسی ایڈیٹر پیر بھائی صاحب بشیر سب ایڈیٹر یا پیر بھائی صاحب مسٹر اعظم حسین اعظم جہاں ایڈیٹر مسر فراد گھنور۔ مسٹر عبدالرؤف عباسی ایڈیٹر حق گھنور، سید نجم الحسن صاحب کرادی میخ مدہ اور عظیم ایڈیٹر اور اعظم گھنور شریک تھے۔

حلب خمر بحث و مباحث کے بعد نمائند کامیابی کے ساتھ ختم ہوا۔ سرکار راجہ صاحب بہاد نے ناچیز کو معززین حلب سے متعارف کرایا۔ میں نے خصوصی طور پر مختلف موضوعات کے ساتھ ساتھ اسلامی جماعت کے متعلق بھی ان حضرات سے گفتگو کی۔ میں مطمئن ہوں کہ یقین رکھتا ہوں کہ اگر یہ ادارہ اسلامی جماعت سیدنا حاضرہ کے ڈراؤنے اڑدے کے منہ میں نہ آگیا تو انشاء اللہ ایک نہایت ہی کارآمد قابل تھدا اور اسلام افروز ادارہ ثابت ہوگا۔

محمود آباد سے رسد انگی کے وقت ایک مطبوسہ
پنفلٹ بھی دیا گیا جس کی سرخی اسلامی جماعت پر اس
اپنے مقصد کو واضح طور پر پیش کیا گیا ہے اور کچھ ہول
و ادا پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے ہم اس اہم مقصد کا نہایت
پرتناک غیر مقدم کرتے

اسلامی جماعت کے بعد اسکے قیام کے بعد کیا اور

کسی اسلامی ادارہ کی پیدائش کی ضرورت ہو اگر ضرورت
ہے تو بالابتداء کیا ہے اور کیا اس مابعد امتیاز کی تکمیل کے
لئے ہندوستان کا واحد مرکز تبلیغ اسلام مدرسہ اہلِ علمین
نا کافی ہے۔ اگر نا کافی ہے تو سرکارِ ختمِ اعلیٰ کے ساتھ
دفن کر کے ناقابلِ تذکرہ قرار دینا تھا۔ تاکہ اخلاص کے
کارنامے اسلام کی کامیاب زندگی پر بیزاری کے ساتھ
اتم کرنے کی دعوت پیش میں امتیاز حاصل کر سکتے اور اگر
نا کافی نہیں ہے تو پھر فزائیدہ مرکز کے طور سے
قوم کی مکرر گردن کو زیرِ باد کرنے کے کیا معنی۔

بلکہ حیرت بالائے حیرت ہو کہ مدرسہ اہلِ علمین کو صرف
ایک شیعہ ادارہ کہہ کر اس کے عزمیت فسادِ تبلیغ کو ناقابل
برداشت مدرسہ پہنچایا جا رہا ہے۔ میرے دوستو! ہم
کا واحد مرکز تبلیغ اسلام مدرسہ اہلِ علمین کے دستورِ عمل
کو دیکھو، ہمارے صاحبِ مہاراجہ مرحوم کے بنائے ہوئے
اصول کو ملاحظہ کرو۔ موجودہ متولی منظم مدرسہ اہلِ علمین
سرکارِ ہمارا بھائی میراجی صاحبِ مہاراجہ الیٰ بیات
محمود آباد کے آئینہ نگاری نظر سے مطالعہ کرو تو وہ عجیب
کی بنیادی غرض روشن ہو سکے۔

کہا جاتا ہے کہ اس ادارہ کو ایک شیعہ تبلیغ کے دفاع
مقاصد ہیں۔ ایک تو سنی شیعہ مناقشات گھٹا کر اخلاص
پر مٹاتا۔ وہ سوشل اسلام کے کسی فرقہ پرست نہیں غیر مسلم

محققوں میں پیغامِ اسلام پہنچا دیا۔ اس کا مفہوم
تو یہ تھا کہ (۱) گویا مدرسہ اہلِ علمین فرقہ اسلام کے نشان
کی آگ کو اور ہوادیر کو بجھاتا ہے۔ حالانکہ دنیا جانتی ہو
کہ ان مواقع کے علاوہ جہاں اس کو مجبوراً دوچار ہونا پڑا
کبھی مسلمانوں کی خاندانوں میں شریک تک نہیں ملتا وہاں

ابھی نظر سے دیکھنے پر واضح رہا۔ (۲) اور صرف مسلمانوں
ہی میں اپنا پیغامِ اسلام پہنچاتا ہے، اس کے مستحق تو
صرف یہ بھی کافی ہو کہ اگر دنیا کے ہندو خصوصاً آریہ اور
ہیرانی و قادیانی وغیرہوں سے حد تک ہم کرنا لہو اور
مباحثہ کیا ہے جسکی شدت سز میں لکھنؤ بھی لڑکتی ہے
اگر وہ سب کی نظر میں ملتا ہیں تو آپکا فرمانِ امدت ہے
و نہ غور کیجئے کہ آپ کیا کہہ رہے ہیں۔

میرے دوستو! انصاف کا خون نہ کرو۔ اسٹیوڈنٹ
خیال سے اس اندر کر تبلیغ اسلام مدرسہ اہلِ علمین کے اہلِ علمین
پر نہایت بدنامی لگ رہی ہے جسکی بانی مہاراجہ ختمِ اعلیٰ
کی ذات متودہ صفات قرار پائی ہے۔ اگر اسے مقصد کی
بلند پروازی بس ہیں ملک ہو تو پھر تمھارا یہ فرمانِ امدت
کہ ہمیت ضرورت کج بھی ملے اور اس کو پوری قوت کو
جاری رہنا آج بھی ضروری سمجھا جاتا ہے، کیا معنی لگتا
میرا خیال نہ یہ ہے کہ اگر اسکے پرواز کی بلندی اسی حد تک
جا کر ختم جاتی ہے اور اسکی دشمنان تاریخی زندگی کا یوں
نظر ہے تو اس ادارہ کے وجود کا نتیجہ کیا حسین نظر پیش کر سکتا ہو۔
میرے محرم سنئے۔ مدرسہ اہلِ علمین کا مقصد جو غیر مسلم ہیں
تبلیغ کرنا ہو وہ بات ہے کہ اسے اپنے بھی مسلمانوں جیسا ایک
علاقہ ایک اہم تبلیغی فرم اسلامی کی ہو کہ انور اسلام کو حد تک
سے خارج نہ ہوئے۔ کیا فقہانِ اہلِ علم کے بڑے حصے یہاں
میں بلحاظ اسلامی نہیں بجا رہے۔ کیا اسی مرکز تبلیغِ اسلام
مدرسہ اہلِ علمین نے انھیں حقہ اسلام میں اپنی جگہ کیجئے اپنے

(نوٹ) چونکہ خاصی پوری تھی اسلئے چند سطروں تک ہی
تیس کوئی صاحب جیسا کہ اصل ذرا نابل ہمارا صاحب مرکز
تبلیغ اسلام مدرسہ انڈین خانہ جنگی میں نہیں پڑنا چاہتا۔

نئے واسطے کی مدد کا استقبال

سرفیلڈ دانش دہلی ہندوستان کے واسطے ہو کر آئے
ہیں مگر جو کوہ روڈ لینے کے بعد بنگال بہت کم کہا جاتا لیکن
اچھی گذشتہ زندگی سے تجربہ ہوتا ہو کر آپ نہایت واقف اور
مہربان اور آپ کی بیان کے مطابق ہندوستان کے تمام
شیخے انتہائی منزلوں پر نہایت تیزی سے گامزن کر گئے
اور کیوں نہ ہو جبکہ آپ میں ایک جذبہ اس قسم کا
موجہ ہے جس سے ہر مذہبی پیدا ہو سکتی ہے آپ
امیر و غریب دینی و فقیہ اور سیاسی و مذہبی لوگوں
کو ایک نظر سے دیکھتے ہیں۔ ہم موصوفی آدمی کا
نہایت پرشیاک انداز میں استقبال کرتے ہیں۔

مدرسہ دینیہ کی فہمائش

میرے زیر نظر اس وقت افادہ دینیہ بمبئی میں
۱۳ عربین مستعد ہے۔

اس اخبار کے صلہ پر وہ فرمائی احتجاجات درج
ہیں جو ہندوستان کے ایہ ناخبر سرفراز پر گئے ہیں
ان احتجاجات میں یہ دکھلایا گیا ہے کہ سرفراز
مورخ ۲ جون ۱۹۰۹ء میں غلامیہ راشدین کو
غاصب اور خالد ابن ولید کو زانی دکھلایا گیا ہے۔

ہم لائق مدیر دینیہ سے پوچھتے ہیں کہ سرفراز نے
جو کچھ لکھا ہے وہ اپنی طرف سے لکھا ہے یا تمھاری
مایہ ناز کتب و تواتر کا احادیث سے تکریر کیا ہے اگر
تمھاری معتبر کتابوں سے اخذ کر کے لکھا ہے تو یہ شہود

پس تو بالیقینی یہ کیا اس وقت سے اس وقت تک کیا کیا
پہنچا ہوا تو اس وقت تک پہنچا ہوا ہے۔ ہرگز نہیں۔

میرے محترم میں ہم ترین کا تبلیغ کا اس وقت ہندوستان
کو بھی ہے ایک نظریہ غلط۔ میں سلسلہ دوسرے تبلیغ اسلام
مدرسہ بہار میں شریعت میں جیک میں سیدوں میں تمام پڑھنا
اور اکثر سرفرازین شہر ملاقات کے لئے تشریف لائے انھیں میں
خان بہادری صاحب صغیر احسن صاحب ایم۔ ایل۔ نے بھی تھے
موصوف سے تا دو پر مشغور رہے اپنے مدرسہ انڈین کے
اغراض و مقاصد یاقت کے میں نے مناسب جواب دیا
اسکے بعد اپنے حربے میں سوالات کئے۔

پھر اگر ہندو مسلم ملی و مذہبی جنگ ہو رہی ہو تو آپ کے
مرکز کا کیا فریضہ ہوگا؟

(جواب) اپنے تبلیغ کو مسلمانوں کے ساتھ کر دیا تاکہ انکی
پوری ہوائی کرے اور ہر قسم کی قربانی میں شریک ہو۔
نمبر ۲۔ اگر وہابی اور دہلوی میں اس قسم کی جنگ ہو تو
کیا کرے گا؟

(جواب) اس وقت حقیقت کی ہوائی نہایت برابرانہ
حیثیت سے کرے گا۔

نمبر ۳۔ اگر کسی شیعہ میں اسی قسم کا تصادم ہو تو اس
وقت آپ کے مدرسہ کا کیا فریضہ ہوگا؟

(جواب) اس وقت مدرسہ اپنے تبلیغ کو صرف اس لئے
بھیجے گا کہ وہ جا کر ان دونوں گروہوں میں صلح کر لے
اور کسی وحدت سے جنگ نہ ہونے پائے۔

یہ سننا تھا کہ وہ فوراً کھڑے ہو گئے اور بچھا کر کیا یہ
ہی مدرسہ ہے جسے فتنہ امتداد کے بڑھتے ہوئے سمندر کو
روک کر مسلمانوں کو بچایا تھا۔ میں نے کہا میں ان اسکے بعد
مدرسہ انڈین اور اسکے بانیان کو دعا میں دیکھ رہے
تشریف لے گئے۔

دخان بباد) اور جناب ڈاکٹر سید اشفاق حسین صاحب رضوی مول سرجن ہمیر پور کو (دخان صاحب) اور جناب خان صاحب سید محمد اسلام صاحب ڈیپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کانپور کو (دخان سید) اور غیر وہی ہیں۔

ہم ان حضرات کی خدمت میں مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ (مدیر)

اتماس دعا

صدر المکملین حضرت علامہ مولانا سید حسن صاحب قیلام نے جارچی شدید زلزلہ اور زبردست کھانسی میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ حضرات مومنین سے اتماس ہے کہ علامہ موصوف کی صحت کے لئے دعا فرمائیں۔ (مدیر)

معزز ناظرین سے گرم واری کی انت دعا

ناظرین محرام۔ سُنئے۔ الراطلہ آپکا پرچہ ہے اس کی خریداری منظور فرمائیے اور اس کے تعلق مفید مشورہ سے مطلع کیجئے خریدار بنائیے اور شہنائی کی کوشش کیجئے۔

آپ یقین رکھیں کہ انشاء اللہ آپ پرچہ نہایت ہی پابندی کے ساتھ آپ کی خدمت میں پہونچتا رہے گا۔

جناب صدر العلماء کی عراق کو واپسی

میرے محترم دوست صدر العلماء جناب مولانا سید محمد صاحب کشمیری عراق سے سدا بہار حاصل کر کے اپنے وطن اچھا کام بڑھ کام، وہیں تشریف لائے ہیں۔ تفصیلات کا انتظار فرمائیے۔

شعبہ ادب و صحیفہ پاک کسی اور اگر اپنی طرف سے لکھ دیا ہے تو اسے علامہ طود پر دکر دے۔ یہ ظاہر ہے کہ کتابی کتابیں ہیں انصاف پرور عمل بلکہ پھر ذخیرے کر گئے ہیں۔ پھر کسی کو اپنی طرف سے لکھنے کی کیا ضرورت پیدا ہو سکتی ہے۔

میرے دوست سمنو۔ تم اخبار سرقرآنیا دیگر رسائل کی ایسی تقریریں پراس وقت تک اعتراض کا کوئی حق نہیں رکھتے جب تک مختار سے علماء کی برائی ہوئی کہیں کتابوں کی صحت میں اہل علم رہے۔

ہم تم کو نہایت پاک مشورہ دیتے ہیں کہ تم سے پہلے اپنی کتابوں کو دیا ہر دکر و تب کسی سے تعارض کر سکتے ہو۔ دوسرے یہ کہ سین اللہ وغیرہ سے یہ دوستی نہیں ہے کہ تم ہم کو بھیڑ چڑ کر ان کے اسلام کش کارناموں کو طشت از بام کرو۔ ضرورت تو اس کی ہو کہ ان بیابادوں کو جو شخص کچھ کھدے چکے سے سُنو اُسے اچھا لو نہیں۔ ورنہ کتابوں کے دامن میں بھیجے ہوئے کارنامے بظاہر ہو کر حقیقت کا مظاہرہ کریں گے اور پھر اس کا آپکے پاس کھانا فوس ملنے کے بغیر کوئی چارہ کار نہ ہوگا۔ اس لئے کہ حقیقت کی پردہ پوشی مشکل ہے۔

گورنمنٹ خطابات مبارکبادی

ملک مظہر کی سالگرہ کے موقع پر یکم جون ۱۳۵۲ء کو جو خطابات جن معززین کو عطا ہوئے ہیں ان میں جناب راجہ صاحب سلیم پور کو (دوسر)، اور جناب خان بباد سید عبد الباقی صاحب سکرٹری ہندو آف رینو کو (دراہم بی ای)، اور جناب غلام محمد مولوی سید کبیر عباس صاحب

حقائق اسلام

(مکاشفۃ تاج العلماء خدایہ لانا سید محمد زکی صاحب قلم مجدد العصر شہید تبلیغ مکتبۃ الداعین کھنڈ)

کائنات عالم کی وہ بلند مخلوق جسکو قدرت نے تاج شرافت عطا فرما کر سر بلند فرمایا ہے، وہ عقل کے نورانی چراغ سے لکے دماغ کی تاریک دنیا کو روشن کر دیا ہے اور قوت متعینہ رحمت فرما کر کل انواع میں اُسے یک خاص شرف انعام بخشا ہے جسے لفظ انسان سے کیا جاتا ہے۔ جب بچپن کی منزلیں طے کر کے فہم و فراست کے میدان میں قدم رکھتا ہے اور عجائب غرائب عالم ادرافض سما کے حیر المعقل نقش و نگار پیش نظر ہوتے ہیں اور ذریعہ وغیرہ فہم و فہم میں بے شمار صنایع و بدایع مشاہدے میں آتے ہیں تو از خود انکا دل شاہ صدف بنکر اُسے یقین دلاتا ہے کہ یہ چیزیں خود بخود ہنیں ہو گئیں بلکہ انکا کوئی صانع و موجد ضرور ہے اور وہ صانع صنایع کامل و مہر لا جواب ہے اور یہ ایسی شہادت و تجزیہیں بکروہر کا ہر ذرہ اور فلک نیلگوں کا ہر ستارہ اس کے روشن وجود پر اسکا موجد اور ہم آہنگ و ہم آواز ہے اور ایسے ساتھ یہ حیرت انگیز امر اسے سامنے آتا ہے کہ عالم کی ہر فرد ایک مخصوص نظام اور قاعدے کے تحت مربوط و منسلک ہے لیکن جو اسنرت المخلوقات ہے اور وہی عقل و فہم کی ایک ہر ذہنی دستور و نظام کی پابند نہیں بلکہ اس کے کل افریقہ کلت الخیال اور مختلف الاصل ہیں۔ کوئی کسی راستہ پر ہے اور کوئی کسی طریق پر۔ یعنی ایسے اعمال و افعال کے پابند ہیں جو ہر عاقل کی فطریہ طاق و صلاحیت اور قابل فہم و فہم و فہم

اور بعض ایسے حالات ہیں سرشار ہیں جو ہر صاحب فہم کے نزدیک قابل متغیر اور مذمت ہیں اور اسی کے ساتھ ان میں مذہبی عقائد کا ایک عظیم الشان اختلاف طے ہے، ان کی عبادت کا ہیں جدا۔ پر عقل کے انداز ایک دوسرے سے بالکل الگ پایا ہے۔ لہذا وہ معمولی نظریات سے متوجہ نہ ہو سکتے کسی طرح بھی یہ سب حق نہیں ہو سکتے۔ اس نظریہ کے ذیل میں یہ حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اگر یہ لوگ اپنے مخصوص عقائد پر عامل ہے اور حیات کی طویل یا قصیر مدت ختم کر کے آغوش قنایں پہنچ گئے اس کے بعد ہر شخص کے لئے بعد موت آثار و نتائج یکساں ہے اور موجد و مفرک مومن و کافر نیک و بد میں کوئی فرق نہ ہوا تو یقیناً سمجھا جاتا ہے کہ موجد عالم وصف عدل و انصاف سے مبرا اور لازم قدرت و حکمت سے سخی و دست ہے لیکن جبکہ خالق عالم کے عالم و حکیم، قادر و قدیم عادل و رحیم ہونے پر ایسے ادلہ و براہین موجود ہیں جو ہر ذہن و فہم کے قابل تسلیم ہیں تو کبھی اسکو شک و شبہ نہیں ہو سکتا کہ بعد موت عمل نیک و بد پر جزا و سزا کا ترتیب ہو گا بلکہ اسکا کمال یقین ہے، رہا یہ اگر جزا و سزا کس محل اور کس عنوان اور صورت پر ہوگی اسکی توضیح کے لئے کوئی تفصیل کی ضرورت ہے اسلئے یہ بحث ترک کیا جاتا ہے البتہ اسقدر ضروری یاد رکھنا چاہیے کہ جب منہاجہ فہمینی ہے تو اسکی فکر تمام اعمال و افعال پر مہم قرار دے

دشمن عقل میں وہ لوگ جو دنیا کی مختصر زندگی پر اس قدر
مغرور ہیں کہ کبھی بھولے سے آخرت کی فکر نہیں کرتے موت
کے بعد جو زندگی ملنے والی ہے، اگر اس کے واقعی حالات پر غور
ہو جائیں اور دینی و دنیوی راحت یا مصیبت کا صحیح
موقع سامنے آجائے تو انسان کا جذبہ کاذب اٹھے۔ سر
تا دم لہذا چھٹائے اور ایسے دہروردہ بنائے کہ جو بلاش
رضی ہو جائے جو مرضی اسی سے واقع ہو نیک بد اعمال میں
وہ فرق کہ جسے خدا کی پسند کی ہوئی رہیں تاکہ اوصاف انسانی
اس قدر بلند ہوں کہ وہ مجسمہ عظام و عظام ہر ظاہری اس جو خوب
چلتے بھی رہنا ملیں گے انہیں ہر ایک اسی امر کا مدعی ہو گا کہ
اسی نجات کی حقیقی منزل سے واقع اس مقام پر صاف
و کا ذوق کمرے اور کھیتوں میں امتیاز شکل ہی نہیں بلکہ حال
ہو گا۔ اگر کوئی محک اور ایسا کہ تحقیق نہ ہو جو اصل نقل میں
صحیح امتیاز پیدا کرے اس لئے قدرت نے عقل و محنت کر دی
جو ایسی مقیاس تحقیق اور آلہ تیز بین کے جیسے فیصلے ہر
ذہب و ملت کے لئے قابل تسلیم کیے احکام ہر جماعت کے
بے لاف قبول ہو اور جو منکر ہیں وہ بارگاہ عقل سے خارج
ہوں۔ لہذا عقل کو حکام و قاضی قرار دیتے ہوئے مدعیان
ہدایت کے اصول یکے بعد دیگرے عدالت عقل میں پیش
کرتے اور جو اس عدالت سے فیصلہ ہو اسی پر عمل کیا جائے
اس عدالت میں صرف وہ لوگ جو وسوسہ شیطانی اور
خوابشات نفسانی میں مبتلا ہیں یا اپنے آبا و اجداد کی
کوڑاؤں و عقیدہ کے چلا رہے ہیں صرف وہ حکومت عقل سے
سرکشی کریں گے لیکن نیک نفس انسان پسند شخص بطیب
خاطر فیصلہ عقل کو قبول کر لیتا ہے جسے جہد بھی
عالم میں مذہبی جماعتیں ہیں وہ اپنے اصول و قوانین
مذہبی کے لئے صرف نہ بان سے ملتی ہیں کہ یہ موافق
و مطابق عقل ہیں لیکن عدالت عقل میں پیش کر دینے

پس و پیش کرتے ہیں البتہ سلام صرف ایک ایسا دین
لٹا ہے جو بیابان و دہلی آواز دیر ہائے کہ جبکہ میرے
حق ہونے میں شک و شبہ ہو وہ میرے اصول عقل
کی کسوٹی پر پرکھے۔ اگر بیچ انہی تعلیم حاصل کرنا ہو تو
میرے جملے ہوئے راستہ پر چلے میرے اصول پر کاتب
آج میرے سوال گزرنے کے بعد بھی کل مذا
میں اسلام ہی وہ آفتاب عالم ثابت ہو اسی پر
شعاعیں تارکی عظام کو مطلع انوار بنا رہی ہیں۔
اسلام وہ مذہب ہے کہ مذہب کی جا پٹے کے وقت
عقل کے ملاوٹ پر خط بطلان کھینچ دیا۔
اسلام ہی وہ بحر مان ہے جس کی فیض
سانی سے عالم روحانیت و اودیت دہائے حق
سے الامال ہو گئے۔

اسلام وہ بر رحمت ہے جس نے اپنی حیات بخش
بارش سے سرزمین صداقت و حقانیت کو سرسبز
شاوہ کر دیا۔

اسلام وہ مذہب ہے جس نے افراد و تفریق کو
مٹا کر دنیا میں اعتدال کا ایک خط مستقیم کھینچ دیا۔

اسلام وہ پاکیزہ دین ہے جو ہمیشہ خدا کا

دین ہونے کا حقدار و سزاوار رہا۔ اسی پر تمام

انبیاء و مرسلین مبعوث ہوئے اسی کے لئے قرآن

آواز دیر ہائے "إِنَّا الَّذِیْنَ عِندَ اللّٰهِ اِلَّا سَلَامٌ"

کچھ آئندہ پرچہ کے لئے

جو کہ آج کے سلسلہ میں دین حضرت علی علیہ السلام اور نبوت
سرد عالم کو نمایاں حیثیت حاصل ہے لہذا ہر ایک کی مدد میں
ایک ایک قصیدہ اور ایک ایک مختصر مضمون جو سارا رجب اور ۲۷
رجب سے متعلق ہو دیا جائے گا

میر

اسلام امن کا سب سے بڑا حامی ہے

گذاشتہ فقرہ اور انھیں جناب مولانا مرزا ابوسعید حسین صاحب قبلہ رحمۃ اللہ فاضل مبلغ مدرستہ الدینین بھڑو
(گذاشتہ سے پیوستہ)

انسان کے دہن تک پہنچ سکتا ہے۔

اس لئے کہ گوشہ نشین انسان کو بھی غذا کی ضرورت ہے۔ اُسے بھی زمین پر ہل چلانا، زراعت کرنا، دانہ بونا اور اسکے تمام لوازم انجام دینا ہیں جیسے بغیر گروہ نان تیار نہیں ہو سکتا۔ مثلاً زمین کو گودنے اور نرم کرنے اور قابل کاشت بنانے کے لئے ہل چلانے کی ضرورت ہے۔ ہل اس وقت تیار ہو سکتے ہیں جب بخار اور لوہار سے ل کر بنا لیں۔ اگر گوشہ نشین خود ہی بنا لینا چاہتا ہے تو پھر ہل کے بنانے کے لئے اُسے آلات کی ضرورت ہوگی پھر ان آلات کے بنانے کے لئے دوسرے آلات کی ضرورت ہوگی اور انہیں معلوم کر احتیاج کا یہ سلسلہ کھینچ کر کہاں تک پہنچے۔

اگر بالفرض یہ ناممکن محکم بھی ہو جائے تو پھر بونے کے لئے غلہ کی ضرورت ہے اور غلہ انھیں شرائط مقدمات کے بعد میا ہو سکتا ہے جو مشکلات آج درپیش ہیں۔ اگر بالفرض یہ بھی تمام ناممکن محکم ہو جائیں تو پھر ہل چلانے کے لئے بیل یا کسی اور قوی حیوان کی ضرورت ہے۔ اگر بالفرض یہ کام بھی خود ہی انجام دینے تو پھر بانی دینے کے لئے چاہ کی ضرورت ہے اور کنواں کو دے اور تیار کرنے کے لئے پھر مختلف قسم کے آلات کی ضرورت ہے اور آلات میا کرنے میں پھر وہی مشکلات درپیش ہیں سالان میں بھجنا ذکر ہوا اگر بالفرض کنواں با محجاز تیار ہو جائے تو پھر کھینچنے کے لئے بڑا، رسی اور بیل کی ضرورت ہے

(جلا میار) یہ ہے کہ حکومت کرنی کا حق کے حامل ہے، اگر کس بادشاہت میں امن قائم رہ سکتا ہو انسان فطری طور پر مدنی الطبع واقع ہوا ہے یعنی انسان اپنی معاشرت اور حیات و بقا کے لئے مجبور ہے کہ کل جمل کر رہے اور اپنے اور اکٹھا ہو کر آباد ہو اسلئے کہ قدرت نے ہر انسان کو محتاج بنا کر پیدا کیا ہے اسلئے کوئی انسان نہیں جو اپنے ضروریات زندگی کے پورا کرنے کے لئے ہزاروں انسانوں کا محتاج نہ ہو۔ انسان تو انسان بلکہ ہم جاؤں، درختوں، پتھروں بلکہ تمام کائنات عالم کے محتاج ہیں۔ ہمارے ضروریات میں اسی وقت تک میا نہیں ہو سکے جب تک ہزاروں مخلوقات بھی ہماری اسی طرح مدد نہ کرے جیسے ہم انکا مدد کرتے ہیں۔

شہروں یا دیہات ہر جگہ اگر کاشتکار زمینداروں، پیشہ وران تاجروں کا محتاج ہے تو زمیندار کاشتکاروں، تاجروں اور پیشہ وران کا محتاج ہے بلکہ اسی طرح تاجر اور پیشہ ور بھی دوسرے محتاج ہیں، بلکہ خود ایک پیشہ ور دوسرے پیشہ ور کا اور ایک تاجر دوسرے تاجر کا محتاج ہے۔

اگر کوئی شخص عزت و گزین اور گوشہ نشین رہنا پسند کرے تاہم اگر وہ بادیہ نشین ہو جائے اور یہ چلے کہ میں بیکسی کی مدد کے اپنے تمام ضروریات خود میا کر لوں تو سکھار کا فیصلہ ہے کہ کم از کم ایک ہزار برس کی کہو کاوش اور کوشش کے بعد ایک لقمہ نان بیکل

اگر خدا پانی بھرنا چاہتا ہو تو ڈول رسی کی ضرورت ہے اور لکے بنانے کے لئے پھر آلات کی ضرورت ہو اور آلات کے لئے پھر وہی مشکلات ہیں جنکا ذکر ہوا اگر یہ مشکلات بھی حل ہو جائیں اور زمین صبر ضرورت سیراب بھی ہو جائے غلہ بھی تیار ہو جائے اور گوشت نشین خود ہی کٹائی کرنا چاہتا ہو تو کٹائی کے لئے پھر آلات کی ضرورت ہے۔ اس کے بعد غلہ کو جو اکٹھے کرنے کے لئے دوسرے آلات کی ضرورت ہے۔ اگر یہ ناممکنات بھی ممکن ہوتا تو آرد تیار کر کے کھلے چکی کی ضرورت ہے اور چکی بنانے کے لئے پھر پتھر اور آلات کی ضرورت ہے۔ اگر یہ حقدہ بھی طرح محل ہو جائے تو آرد خمیر کرنے کے لئے کسی ظرف کی ضرورت ہے اور ظرف کیلئے پھر آلات کی ضرورت ہے اگر ظرف بھی مہیا ہو جائے تو پھر آگ پر پکانے کے لئے توے کی ضرورت ہے اور توے کے لئے پھر آلات کی ضرورت ہے۔

جب یہ تمام ناممکنات ممکن ہو جائیں تو انسان اب اس قابل ہو کہ ہاتھ کی مدد سے ایک لقمہ توڑ کر ہاتھ کی مدد سے دہن میں رکھ سکے۔ لیکن ان کوششوں کے بعد بھی صرف چند گروہ نان تیار ہو سکے۔ اس کے سوا دیگر ضروریات طعام یا لباس وغیرہ کا ان سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ اسلئے حکماء کا یہ کہنا بالکل درست ہے کہ گوشہ نشین انسان بمشکل ایک ہزار سال میں صرف ایک سادہ لقمہ دہن تک پہنچا سکتا ہے۔ یہ وجہ ہیں کہ انسان اپنی معاشرت بلکہ زندگی کے لئے مل جل کر رہنے لگے اور ایک دوسرے پر مدد لینے پر مجبور ہے۔

اس کے علاوہ چونکہ انسان اپنی فطرت میں خود غرض واقع ہو ہے اس لئے ممکن ہے کہ

انسان اپنے آپ کو ہر فائدے میں مقدم نہ رکھے یا دوسروں کے نقصانات یا تکالیف کا اسی طرح احساس کہ جس طرح اپنا احساس رکھتا ہے اسلئے ضرورت ہے کہ ان خود غرض انسانوں کی معاشرت صحیح طریقوں پر قائم رکھنے کے لئے ایک ایسا قانون تیار کیا جائے جسکے مختلف دفعات ان مشکلات کو حل کر دیں اور کسی کو ناجائز خود غرضی یا زیادتی کرنے کا موقع نہ دیں۔ لیکن اگر ایسی خطرناک اور خود غرض جماعت کو مجلس قانون ساز بنا دیا جائے یا انھیں کے ایک یا چند افراد کو یہ حق دیدیا جائے تو اولاً کبھی سب کے سب ایک ریل پر متحد نہ ہو سکیں گے۔

اسکے علاوہ جن افراد کو قانون بنانے کا اختیار دیا جائیگا تو ممکن نہیں کہ قانون بنانے والے اس میں اپنے ذاتی فوائد کا خیال نہ رکھیں یا دوسروں کے نقصانات کا اسی طرح احساس کریں جیسے پہلے خیال رکھتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ کوئی مریض اپنا علاج خود نہیں کر سکتا۔ کوئی شخص بغیر کسی کامل کی مدد کے اپنے آپ کو خود کامل نہیں بنا سکتا۔ اگر یہ لوگ قانون بنانے کے قابل ہوتے تو ان میں یہ عیب کیوں پیدا ہوتا لہذا ضرورت ہے کہ قانون وہ ہستی تیار کرے جو اسی جماعت کا جزو نہ ہو، انکی طرح صاحب غرض نہ ہو بلکہ سب سے بڑے لوٹ اور بے غرض ہو اور انصاف پر درجو ایسی ذات خان جھینگی کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا جسکے قبضہ قدرت میں ہر ذی حیات ہے۔ سارا عالم جسکا محتاج ہے اور جو خود کسی کا محتاج نہیں اس قانون کو شریعت کہتے ہیں اور اسکا نام دوسرے الفاظ میں اسلام ہے۔

جب ایسا قانون خدا کے ہاتھ کی طرف سے

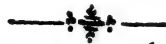
تو اس کھانے والا سپر عمل کر کے دکھانے والا اہل عمل
کرنے والا وہی ہو سکتا ہے۔ بجا انتخاب خود خدا کی جانب
سے ہوا دیرینہ فریضہ خود اس کے حوالہ کرے۔ یہ جو بھی نہیں
سکتا کہ قانون بنانے والا وہ خود اہل عمل ہوا دراصل اس کی
تعمیل کرنے والے ہمارے ایسے ناقص العمل اور گناہگار
ہوں۔ ایسے بزرگ جو قانون الہی کے پہنچانے کیلئے
خدا کی جانب سے منتخب ہوئے میں انھیں تو زبان شریعت
میں نبی یا رسول یا امام یا خلیفہ وغیرہ القاب خدایا
سے یاد کیا جاتا ہے۔ سچی تو یہ ہے کہ روحانی اور جسمانی
ہر قسم کی حکومت کا حق صرف انھیں ہیستوں کو حاصل ہے جو
خود خدا کی طرف سے منتخب کی گئی ہوں اور کامل و مکمل
ہونے کے علاوہ بے عیب اور پاک ہوں۔ یہ اور بات ہے
کہ ان کے موجود ہونے کے لئے جو حکومت کرنے کا موقع
نہ دیا گیا ہو، لیکن وہ حقیقت یہ حق انھیں کا تھا اور ہر
اور۔ بیچا۔ دنیا میں جس قدر فسادات خونریزیوں
اور بد امنی پیدا ہوتی رہی یا آج جو بھی ہے، سب سبب
صرف یہ ہے کہ حکومت کی ہمارے ہمیشہ ہمارے ایسے انسانوں
کے ہاتھوں میں سونپی رہی۔ اگر اسلام کی تعلیم کے مطابق
حکومت کی ہمارے صرف خدا کے منتخب شدہ بزرگوں
کے ہاتھوں میں رہتی تو کبھی فساد یا بد امنی کا سامنا
نہ کرتا پڑتا۔ بس جب ادھواں جہاں خدا کے
منتخب بزرگوں کو جنگ کرنا پڑی ہے اس کا سبب بھی
صرف یہی ہے کہ اگر زمین کے ایک خدا کی حکومت ان کے
حوالہ کر دینی ہو تو دوسرے خطہ پر ان کے دشمن قابض ہیں
لیکن کہ عہد رسول کے تمام غزوات اس کے شاہد ہیں
قرآن مجید کا ارشاد ہے کہ۔ اللہ مصطفیٰ من اللہ لکندہ
رسلاً ومن الناس۔ انسانوں اور فرشتوں میں سے
پیغام رسانوں کا خدا ہی انتخاب کرتا ہے لہذا خدا ہی

قانون کائنات والا صرف خدا کے انتخاب مقرر ہو سکتا
ہے خیال نہ کہ خدا کے چنے ہوئے صرف روحانی
تسلیم کر سکتے ہیں، انہیں دنیاوی حکومت کی صلاحیت
نہیں ہوتی اسلئے کہ خدا کی جانب سے انھیں حضرات کا
انتخاب ہو سکتا ہے جو کہ علم و عمل عصمت و طہارت اور تمام
کمالات میں کامل و مکمل ہوں، اگر انہیں حکومت کرنے
کی صلاحیت نہیں ہوتی اسلئے کہ خدا کی جانب سے
انھیں حضرات کا انتخاب ہو سکتا ہے کہ جو علم و عمل عصمت
و طہارت اور تمام کمالات میں کامل و مکمل ہوں۔ اگر
ان میں حکومت کرنے کی صلاحیت نہ ہوتی تو وہ کامل
ہو سکتے تھے اور نہ خدا کی جانب سے ایسے ناقص کا
انتخاب ہو سکتا تھا اور وہ کامل ہوتے تھے تو انھیں حکومت
کرنے کی صلاحیت ضرور ہوتی۔

یاد رہے کہ حکومت اور نظام ملک شریعت سے الگ
اور جدا گانہ چیز نہیں ہے۔ شریعت اس قانون کا نام
ہے جو روحانی اور جسمانی ہر قسم کے کامل ترین تعلیمات کی
ذمہ دار ہو اور دنیا کا کوئی شخص یا ملک یا قومی ایسا عقیدہ
نہ ہو جس کا عمل شریعت میں موجود نہ ہو۔ جو شریعت ان
تمام عقیدوں کو حل نہ کر سکے اور رہبانیت کی تعلیم دے
وہ قانون الہی نہیں ہے لہذا جب تک حکومت کی ہمارے
بندہ کے چنے ہوئے افراد کے ہاتھ میں رہی فساد اور
بد امنی اور خونریزی ہی ہوتی رہی اسلئے کہ کوئی شخص
خود سے اس کو کوئی قوم ذاتیات سے محفوظ نہیں ہو اور نہ
ہو سکتی ہے، اگر اسلام کی تعلیم کے مطابق تمام دنیا کی
حکومت صرف خدا کے منتخب افراد کے ہاتھوں میں دیکھ لیں
تو کس فساد یا بد امنی نہیں ہو سکتی۔ یہ ہے اسلام کا
سب سے پہلی تعلیم۔ اگر اس پر عمل کیا جائے تو اسلام
اس میں اور صلح کا ضامن ہے۔ (باقی تینہ)

سلمان محمدی

(گنج شریعت ملت جناب مولانا سید فاضل احمدی صاحب قلم نظر فرمائی ہوگی)
حضرت سلمان الملک مدظلہ کی قوت تحریر اور زور قلم کا کون معترف نہیں آپ کی محاسن کا ہونے
عوام کے دلوں میں بھیجی ہوئی خواہش کو دیکھ کر شہداء و کربلا علیہم السلام کی سوانحی کا ذریعہ سلسلہ
شرعیہ فرمادیا ہے جس کی کئی کڑیاں قد دانوں کی نظر سے گزر کر خراج تحسین حاصل کر چکی ہیں۔ ۹۰
مذکورہ کے ماتحت آپ نے حضرت سلمان فارسی کے حالات لکھنے کا سلسلہ شروع فرمایا ہے۔ امید کی جاتی ہے کہ
یہ ایک عمدہ ذخیرہ ہو گا۔ ہم نے اس کے متعلق یہ خیال کیا ہے کہ اس کی نقلوں کو اس طرح منظم کریں
خریداران کرام اگر چاہیں تو مرتب طور پر رسالہ تیار کر لیں۔ (دمیہ)



بنی المسلمین حتی صارت كالعلم للعرب۔ یہ لفظ مسلمانوں
کے نبی کے ساتھیوں پر اس کثرت سے استعمال ہوا کہ ان کا
نام قرار پا گیا صحابہ کی تعریف شوری کے نزدیک یہ جو
من راي بنی المسلمین وطالت معہد معہ۔
مجموع العالیہ ص ۲۵۰ چاپ مصر
صحابی وہ ہے جس نے مسلمانوں کے نبی کی زیارت کی
اور عرصہ دراز تک ان کی بزم میں حاضر رہا ہو۔
قرآنی لب ولہجہ میں یہ لفظ نیک و بد دونوں کے
لئے استعمال کی گئی ہے۔ اصحاب کہن خدا کے وہ
مخصوص بندے ہیں جو دنیائے فاسدہ کے شر سے بھرت
کر کے خار میں پوشیدہ ہوئے اور اصحاب فیل وہ
بد کردار گروہ ہے جو کعبہ و جامعین کیلئے گمراہی میں داخل
ہوا اور منقسم حقیقی کے جناب میں مبتلا ہو کر دنیا بیاہیں
مذہب ہوا۔

ز دست، باہیل ساز و ذلیل
خدا لشکر فیل و اصحاب فیل
اعمال خیر کے حسین اور گراں بہا یکبارہ مدد و ایصال کا

اصحاب جمع حسب کی۔ دوست یا ر کے
مقدمہ | معنوں میں کلام عرب میں متصل ہو۔ اصحاب
مصدر ہے اور اختلاف محل کے ساتھ اس لفظ کے
معانی میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے چنانچہ اصحاب
مالک کو بھی کہتے ہیں۔ اور کتب جب کی ملکیت میں ہو
اس کو صاحب کتب ب کہتے ہیں، اور کبھی صاحب سے
عمدہ دار بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ میر لشکر کو صاحب بخش
کہتے ہیں۔ یا اختیار اہل زبان نے آخر میں اس لفظ
سے اپنے عمار کو بھی یاد کیا ہے۔

ان السمار مع السمار مطیۃ فاذا اخذت فطیس
الاصحاب۔ دراز گوش و دوسرے دراز گوش کے
ساتھ خوب جلتا ہے۔ جب تنہا ہو تو بدترین مصاحب
معانی کی وسعت کو دیکھتے ہوئے قیود کے ساتھ
بھی یہ لفظ استعمال کی گئی ہے۔ اصحاب شافعی اصحاب
اہل حنیفہ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو مذہب شافعی
حقیقی پر گامزن ہوں۔ جو حسب ہام شوری غیر مسلم لفظ
نہ لفظ صحابہ لکھا ہو۔ قل غلب استعمالہا صحابہ

زین العابدین وحی زبور اہل البیت المطہین
الطہارین رحمۃ ۴۱۵ علیہ المودعہ چاہے نبوی
سلطان فارسی بسی آسمان ہدایت کے درخشہ سیارہ
تھے۔ اور ان بادشاہت کیش فرود میں تھے جن کا
امام نے تعارف بھی فرمایا ہے۔

(نام و کنیت)

مشہور ہے کہ پیغمبر اسلام کے حلقہ اطاعت میں بغل
ہونے سے پہلے سلمان کا نام روزیہ تھا اور کافے
دو جہاں نے اس نام کو تبدیل کیا۔ کنیت ابو عبد اللہ
تھی۔ جب سلمان سے پوچھتے تھے کہ آپ کس کے فرزند
ہیں تو وہ کہتے تھے کہ میں سلمان اسلام کا فرزند ہوں
حضرت آدم سے ہوں۔ سلمان اپنے باپ کے ذاتی وقار
سے فائدہ اٹھانا نہ چاہتے تھے۔ یہ درم سلطان بودا کا
روایت نہ تھا۔ وہ اسلام کے سہوت تھے اور انہی نشو و اتقا
کا راز اسلام ہی میں مغرک تھے۔ سلمان کو ان کے ماں
باپ بہت چاہتے تھے لیکن مذہب کے معاملہ میں وہ روزیہ

وطن اور قبیلہ

سلمان کا وطن اصفہان کا ایک یہاں جو حکوہ جیہ
کہتے ہیں قبیلہ کے لوگ گزرون میں آباد تھے پیغمبر
خدا نے ان کے ساتھ خاص مراعات فرمائی تھیں اور ایک
فرمان صادر کیا تھا جس میں طلحہ کی ہوسٹیں تھیں اور سلمان
کو حکم تھا کہ بیت المال سے ہر سال دو سو غنیمت اور ایک اونٹ
چاندی دی جایا کرے یہ فرمان ابن عمر رضی اللہ عنہما کے
خاندان میں بھی تھا اور سلمان کے نسل کی فریادیں اہل بیت
وحیات اقصیٰ کے گناہ جناب امیر کے دست مبارک لکھی جا رہی تھیں
دوشت لوقین ہرم کے نرس کا نام بودا کہہ رہے تھے۔ (راوی احمد)

وزن دیگر فرمان حکیم کو یہ وہ اٹھانا پڑا۔ اور لب قوت
اصحاب جنت اور اصحاب ناری کی تقسیم ہوئی۔ تاکہ جزیہ
فضائل سے کراہت نہ ہو۔ ورنہ وہ جنت بھی لیا جائے
تحقیق کی اس داوی پر غار میں جبکہ لفظ سیاب
صفت ایک نقطہ پر پڑتا ہو۔ صہایت کو مرکز فضائل
قرار دینا بہت مشکل تھا۔ مگر حضرت امام زین العابدین
نے اصحاب نبی کی صحیح ترین بیان کہہ کے مسلمانان
عالم پر ایک احسان کیا۔ ارشاد ہوتا ہے اللہم و
اصحاب محل خاصۃ الذین احسنوا العصابہ
والذین ابوا البلاء الحسن فی فضلہ وکافؤہ
واسرعہ الی وفادتہ وسابقوا الی دعوتہ
واستجابوا لدعوتہ اسمعہم صحتہم سادۃہم
فاروق الانج واکلا فی اطہار کلمتہ و
قاتلوا الایام والابناء فی تثبیت نبوتہ۔ (روایت
چارم صحیفہ کاملہ)

حاصل کلام یہ ہے کہ بارالہا اور پیغمبر کے صحاب
اختیار پر بھی درود و سلام بھیجے۔ وہ اصحاب جو معیت کی
منزل پر رہے اچھے ثابت ہوئے اور جنہوں نے بوقت
نصرت میں مبتلا ہو کر بہترین امتحان دیا اور وہ کی
اور پیغمبر تک پہنچنے میں پھرئی کی امداد ان کی دعوت پر
رہے پہلے لہیک کہہ کر سابق ہو گئے اور رسالت کی
حجت قاطعہ بن کر جواب باصواب دیے اور تبلیغ دین
میں بیابان اور نیچے چھوڑ دیے اور تاسیس نبوت میں
اپنے قریبی عزیزوں سے جنگ کی۔

ایسے ہی حقیقت افزہ اور آزادانہ رائیں دیکھ کر
صحیفہ کاملہ کو شیخ سلیمان بن ابراہیم فی قدوسی
نقشبندی نے زور اہلیت سے یاد کیا ہے اور اعتراف
کیا ہے۔ القصیدۃ الکاملہ للإمام العمام

عصمت انبیاء اور مسلمان

(ماشاء اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مولانا رفیع الرحمن صاحب قلم سرگزشت برادر قادر ملاحی)

اگرچہ عصمت انبیاء پر عقلی اور نقلی دونوں قسم کی دلیلیں موجود ہیں لیکن اسلامی فرقوں میں اختلاف پھر بھی موجود ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اگر انبیاء موصوم نہ ہوں تو ان کے گناہوں پر اللہ تعالیٰ بالیقین دست کش ہو جائیں گے اور علانیہ کہتے پھریں گے کہ کل یہ شخص مرتکب فسق و فجور تھا۔ آج نبی بنا پھر رہا ہے کہ نہیں جانتا کہ مصیبت کا فاعل فاسق ہوتا ہے اور فاسق ملعون و ناری ہے کسی نبی کیلئے یہ کتنا کبر و کدورت ہو گا۔ کون نہیں جانتا کہ فاسق کی شہادت ادنیٰ امور میں مقبول نہیں۔ پھر امداد دین میں ایسے نبی کی بات پر کون کا وہ دہرے گا۔ کون نہیں جانتا کہ اگر شخص کے فاعل کو کوئی حق نہیں کہ دوسروں کو فعل نبی سے روکے انما من دن الناس بالبدو و تنسود انفسکم لیسے بھی لوگوں کے لئے ہے۔

اسلام کے متفرق فرقوں میں سوائے فرقہ ناجیہ اثنا عشریہ کے اور تمام فرقے عصمت انبیاء کے قائل نہیں۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ گناہان صغیرہ کا صدر عمدہ ہو یا سہوہ قبل نبوت انبیاء سے جائز ہے۔ حنابلہ اور وہابیہ فرقہ کا خیال ہے کہ انبیاء سے صدر و گناہ سہوہ ہوتا ہے نہ کہ عمدہ۔ اشاعہ کے نزدیک عمدہ و سہوہ ہر قسم کے گناہان صغیرہ و کبیرہ سرزد ہوتے ہیں غرض منزل میں فرماتے ہیں۔ اگر کافر مدعی نبوت ہو اور تائید میں مجروحہ پیش کرے تو وہ نبی ہے خوارج نبی کیلئے کفر و ضلالت اور گناہ صغیرہ و کبیرہ سب ہی مجوز کرتے

ہیں۔ پھر سہوہ و گناہ میں بھی اختلاف ہے کوئی کتابچہ نبی احمد میں ایسا ہوتا ہے۔ کوئی کتابچہ تمام امور میں حتیٰ کہ احکام شریعت میں بھی۔ کوئی کتابچہ شیطان کا تسلط انبیاء پر ہوتا ہے۔ کوئی کتابچہ نہیں۔ کوئی کتابچہ ہے کہ کتابچہ ہوتا ہے کوئی کتابچہ ہے جزی۔ کوئی کتابچہ ہے جرات خواب کوئی کتابچہ ہے جرات بیداری۔ جو لوگ عصمت انبیاء کے قائل نہیں وہ قرآن کی بہت سی آیتیں اس کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں اور عوام کو بہکا لیتے ہیں۔ لہذا ان پر ایک نظر ڈالنا ہمارے لئے بہت ضروری ہے۔ ماہ اپریل میں یحییٰ بن شامی نے یونانی کے حلیوں میں تفسیر کرنے کے لئے میں لاہور دار تھا۔ دہلی میں ایک عجیب دماغ کے انسان سے بالابڑا گرفت تو ضرور ہوئی مگر رات خوب کٹ گیا۔ یہ شخص خاصہ بڑھا لکی۔ لمبی دماغی کا لٹا تھا۔ مگر عصمت

انبیاء کا قائل نہ تھا۔ وہ یہ سمجھا کہ میں ان حضرات میں سے ہوں کہ (۱) لا تقربوا حد الذی فی الشیخوۃ (۲) اس دن کے قریب چلیا، آدم چونکہ قریب کے لہذا مرتکب مصیبت ہوئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نفی تفسیری ہے نہ کہ تحریری۔

سوال۔ اگر گناہ کا صدر نہ ہو تو لباس بدست کیوں آزار جنت سے نکلے گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ بعدت عقوبت نہیں تھا بلکہ طحا و طہارت تھا (۲) آپ عیسیٰ آدم سے بد رفتاری سے صاف مصیبت آدم کا اہلکار ہوتا ہے۔ ... عیسیٰ کے معنی گناہ کرنے کے نہیں بلکہ تارک مذہب و فاعل مکروہ

نے چھوٹے بچوں کو توڑا بھی نہیں اذخات الشرط
فات المشروط۔

۱۵، اگر انبیاء کو شک نہیں ہوتا تو ابراہیم نے کیوں کہا
لیطمع قلبی۔ جواب یہ ہے کہ عباد کے متعلق جو دلیل
سمعی تھی اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر جھول لیتا
چاہتے تھے تاکہ مطمئن قلب کے ساتھ دوسروں کو یہ
تسکین کہ یہ واقعہ میرا چشم دید ہے۔ کوئی شک و شبہ
کی گنجائش نہیں جڑ

شہیدہ کے بودمانند دیدہ

۱۶، آ یہ فقط علیہ الموت سے واضح ہوتا ہے کہ
موسیٰ سے قتل عہد ہوا جو گناہ کیسے ہے۔ اس کا جواب
یہ ہے کہ وہ کافر محل الہم تھا۔ اگر عانت ظلم میں
ڈالا گیا تو موسیٰ پر کوئی لازم نہیں۔

۱۷، اگر قتل عہد باعث گناہ نہ تھا تو موسیٰ نے یہ کیوں
فرمایا ہذا من علی الشیطان رعیل شیطان تھا ہوتا
یہ ہو کہ یہ اپنے عمل کے متعلق نہیں فرمایا بلکہ اس جھگڑے
کے متعلق فرمایا ہے جو ان دشمنوں میں ہوا تھا۔

۱۸، اگر موسیٰ گمراہ نہیں تھے تو فرعون سے یہ کیوں کہلا
اذا وانا من الضالین۔ اس کا جواب یہ ہو کہ حضرت
موسیٰ نے یہ کیا تھا کہ میرے اس شخص کو اس وقت پاؤں
تھا جب میں تیرے پاس سے بھاگا تھا اور راستہ بھول
گیا تھا۔

۱۹، اگر یہ گناہ قابل معافی نہ تھا تو موسیٰ نے یہ
کیوں کہا لغض لی فغض لہ۔ جواب یہ ہے کہ غفران کے
معنی چھپانے کے بھی ہیں۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ موسیٰ
نے خدا سے دعا کی کہ مجھے فرعون سے متور کہ وقت تلف
نک میں خدا نے ان کو پوشیدہ رکھا۔

باقی آئینہ

نبی ہیں۔ اس صحت میں آیت کے مخفیہ ہوئے
آدم نے ترک اولیٰ کیا پس حصول ثواب ناہیدہ سے
ناامید ہو گئے۔ غرضی کے معنی ناامید ہونے کے بھی
ہیں۔

۲۰، اگر آدم گناہگار نہ تھے تو کیوں غفر لہا اور قلب
علیہ وغیرہ آیات ان کے متعلق کیوں ہیں اس کا جواب
یہ ہے کہ ترک مذہب کی توبہ کی اور امر کردہ کے فاعل
ہونے کی مغفرت چاہی۔

۲۱، اگر نبی انبی کہ نہیں ہوتا تو فتنی آدم کے کیا
معنی ہیں۔ نسئ کے معنی بھی ترک ہیں
یعنی آدم نے ترک مندوب کیا۔

۲۲، اگر نبی کافر نہیں ہوتا تو ابراہیم نے ہذا بتی
کیوں کہا۔ جواب یہ ہے کہ یہ جملہ بطریق استہمام لکھی
زبان معصوم پر جاری ہوا ہے جس کے معنی یہ ہیں کیا یہ
میرا رب ہو؟ یعنی میرا رب نہیں ہے۔

۲۳، اگر نبی کیسے بھوت جائز نہیں تو ہر نبی الی مقیم
کیوں کہا کیا وہ بیمار تھے؟ جواب یہ ہے کہ مقیم برون
فیہل ہے جو مینہ اسم فاعل ہے جس میں معنی استقبال
بھی داخل ہیں جس کے معنی یہ ہوں گے کہ اگر قوم کا یہی حال
کفر پرستی رہا تو میں اس علم سے بیمار ہو جاؤں گا۔ اور
حال کے معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں۔ اس صحت میں یہ
معنی ہوں گے کہ لکھاری موجودہ حالت نے مجھے بیمار
ڈال دیا ہے۔

۲۴، اگر نبی کیلئے کذب جائز نہ ہوتا تو ابراہیم کیوں کہتے
بل فہلہ کہیو ہم یہ فعل ان کے بڑے نے کیا ہے
اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلام مشروط ہے واسئلو
ہم کا و ابرہہ فطعون دان بنوں سے پوچھ لو اگر
یہ ہوں۔ چونکہ انصام نے کلام نہ کیا پس ان کے لئے

فلسفہ جدید اور وجود و حجب

(نوشتہ پر دغیر جناب سید امجدین صاحب رضوی اچھ ملے۔ اہل۔ لی۔ فاضل ادب دہر کا علیٰ ذہنیہ کا لکھی)

برو فیہ صاحب کا یہ کرا افدہ مصمون الواعظ کی سابقہ اشاعت میں شائع ہو چکا ہے۔ جو کہ مصمون کی کراہت
کے وقت میں مندرجہ کی ہے۔ شخص برضا اور اسہر صفحات بھی مندرجہ نہ تھے لہذا کاتب نے اسے
بھیج ہو گیا۔ اور نتیجہ پر مصمون باطل مسخ ہو گیا اسلئے کہ اسے بھیج کر شائع کرتے ہیں۔

تحقیق کو محض اتنا وزن دیتی ہے کہ ہمارے نزدیک
موجودہ حقیقت یہ ہے اور آئندہ دمعہ علم کی فضا
میں ممکن ہے کہ یہ تحقیق غلط ہو جائے یا ترمیم ہو جائے
اور دراصل علم انسانی کی یہ پہلی صحیح منزل ہے جو فلاسفہ
جدید نے حاصل کی ہے۔

یہ قدیم سائنس کا ایک طفلانہ ملاحظہ تھا کہ وہ
اپنی تحقیق کو علم حقیقی کے مراد من سمجھتی تھی اور یہی وجہ
ہے کہ قدیم طبیعی حکما مذہب سے غنا رکھتے تھے لیکن
آج کل کے طبیعی فلاسفہ مذہب کو حیات انسانی کا
ایک مفید جزو سمجھتے ہیں اور اسی کی افادہ حی حقیقت
کا انکار نہیں کرتے۔ نیز یہ کہ یہ لوگ مذہب کو اپنا
رقیب خیال نہیں کرتے اگرچہ اسکے اصول سے بعض
اختلاف ہے اور وہ سولہ فطری نظریوں کے دوسری
چیز ماننے کے لئے تیار نہیں۔

فلسفہ اور مذہب میں یہ غنا قدیم زمانے سے ہے
اور اب یہ غنا دم جو تاجار ہا ہے اس کی اصل بنیاد
قدیم زمانہ کے فلاسفہ اور اہل مذہب کے تاریخی حقائق
سے ثابت ہوتی ہے۔

فلسفہ کی ابتدا اگر یونان سے لی جاوے تو اس
زمانہ کی تاریخ میں مذہب شرک اور بت پرستی کا نا
تھا اور فلاسفہ بالعموم طبیعیات اور دوسرے علوم
کے باہر جرتے تھے لہذا وہ مذہب کو عقلاً کمزور سمجھتے

فلسفہ اور مذہب

مقدمہ مذہب میں ایک

زمانہ سے رقابت چلی آئی ہے اور ایک طرف تو فلاسفہ کا
مردہ مذہب سے بے تعلقی پر فخر کرتا ہے دوسری
طرف مذہب اس کو اپنا رائدہ درگاہ تصور کرتا ہے
لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو حقیقی فلسفہ اور مذہب
میں مخالفت نہیں ہے اسلئے کہ ہمارے مذہب کا دعویٰ
ہے کہ وہ اس اس فطرت پر قائم ہے جس پر انسان خلق
ہوا ہے۔ مذہب دراصل فطرت ہی کا گہرا مطالعہ ہے
لیکن اسکے ساتھ ہی یہ کہنا کہ موجودہ تحقیق نے جو اصول
فطرت دریافت کئے ہیں وہی مذہب ہے۔ غلط ہو گا
اسلئے کہ اول تو مذہب براہ راست خالق فطرت کی
طرف سے ہے لہذا اس میں حقیقی اور مستقل قوانین و
حقائق فطرت ہیں لیکن وہ اصول فطرت جو انسان کی
تحقیق کے متعلق ہیں وہ اتنی ہی حقیقت اپنے دامن
میں لے سکتے ہیں جتنا کہ عقل انسانی ہوسکتی ہے
لہذا ان کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ یہ مکمل ہیں
اسلئے کہ جدید علمی تحقیقات نے اپنی روشنی میں اس
حقیقت کو بے نقاب کر دیا ہے کہ جدید علمی تحقیق کا قدیم
تحقیق پر یہ اضافہ ہے کہ پہلے زمانہ کے اہل سائنس
یا اہل علم جو تحقیق کرتے تھے سمجھ لیتے تھے کہ یہ سب کچھ
صحیح ہے لیکن جدید تحقیق کا سراپہ افتخار یہ ہے کہ وہ اپنی

جیسا کہ سقراط۔ افلاطون اور آرسطو کے نام ہیں
تھا۔ سقراط کا رجحان بت پرستی کے خلاف تھا لہذا
اُسے راسِ علم کا شکار ہونے کے نذر اجل ہونا پڑا
اس کے بعد قرونِ وسطیٰ میں جبکہ عیسائیت

کا تمام یورپ میں دورہ تھا تحقیقاتِ علمیہ پر بہرے
بیٹھے تھے اور تحقیقِ علمی کو مذہب کا پابند رہنا
پڑتا تھا۔ اگرچہ مذہبی اصولی کتنے ہی کمزور اور
تحقیقِ علمی کتنے ہی شہزور کیوں نہ ہو چنانچہ کیلیلو
ایسے نہ معلوم کتنے لوگ تحقیقِ علمی کی قربان گاہ پر چڑھا
دیے گئے۔ دراصل یہ وجہ تھی کہ سائنس کو مذہب
سے متفرق پیدا ہوا اگر ان قرونِ اولیٰ اور وسطیٰ میں
ہمارے ائمہ کی طرح دہریہ سے ٹھنڈے دل سے بحث
کر کے انھیں ہدایت دینے والے موجود ہوتے تو شاید
سائنس کو مذہب سے متفرق نہ پیدا ہوتا بلکہ اسکی تحقیقِ علمی
صحیح راستہ پر چکا حزن ہو سکتی لیکن زمانہ اپنی رفتار
سے چلا گیا اور وجودِ کی آزادی نے تحقیقِ علمی کیلئے
پورا میدان خالی کر دیا اور سائنس آزادی سے اپنی
شاہراہ پر بڑھنے لگی۔ ابتداءً تو اُس نے مذہب کا
استہزاء کیا لیکن آگے چل کر اُسے مذہب کو بھی اگرچہ
افلاطونیت سے لیکن انسان ہی بڑا۔

سائنس کی اس تاریخی حیثیت کو مد نظر رکھتے
ہے یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ سائنس کو مذہب سے
مغاشرت اس بنا پر ہے کہ مذہب اور اُس سے برائی
مقابلت ہے لیکن اس کے علاوہ ایک اور نقطہ یہاں
پر لازمی طور سے دونوں کو ملنا پڑتا ہے وہ نقطہ میاں
عقل ہے۔ سائنس کا اصلی مقصد مذہب کے اختلاف
نہیں ہے بلکہ وہ اس مادی اصول کی تحقیق ہے جو
انسانی زندگی کے لئے کھلا دے اور اس تحقیق سے

مادی ترقی کا سبب ہوتی ہے۔ وہ تجربہ اور مشاہدہ
کی بنا پر عقل سے کام لیتی ہے۔ سائنس میں کہیں پر
نقص اور انسان کے ذہنی خیالات کو گنجائش نہیں
ہے ایک نظریہ اختیار کرتی ہے اور اسکو تجربہ سے ثابت
کرنے کی کوشش کرتی ہے۔ اگر تجربہ نہ وہ نظریہ غلط
ثابت کیا تو نئے بدل دیتی ہے اور اگر ثابت کیا تو
مان لیتی ہے۔ اس کے نزدیک مادہ موجود ہے اس کی
خاصیتوں کا معلوم کرنا اگر تجزیہ اور تحلیل عناصر سے
ہے تو فزکس یا کیمیا (chemistry) کا مینا
ہے اور اگر ترکیبِ مادی سے فطری ہے تو نباتات میں
بوٹنی (Botany) اور حیوانات میں بائیولوجی
(Biology) سے ہے لیکن سائنس اگرچہ مادے و
مادگی ہی لیکن کسی وقت بھی اُس نے یہ دعویٰ نہیں کیا
کہ مادہ اور بعض مادہ ہی حقیقتِ عالم ہے۔

جس طرح ایک برہمنی لکڑی کے وجود کو بے ثبوت
مانتا ہے۔ ایک کھار مٹی کے وجود کو فرض کہنے پر مجبور
ہے ایک ریاضی دان اعداد و احوال سے ابتداءً کرنا
ہے۔ اسی طرح سائنس مادے کو ماننے پر مجبور ہے بالکل
اسی طرح جس طرح ایک عام انسان اُسے مانتا ہے اس
طرح اس سے مذہب کے اختلاف نہیں ہے۔

سائنس اور فلسفہ مادیت فلسفہ مادیت
سائنس سے ایک طرف چیز ہے اسلئے کہ وہ سائنس کے
اصول کو میکہ مذہب کی نفی کرتا ہے اور سائنس
کو طبی اصول سے جھگالتا ہے اور اسکا نظریہ یہ ہے کہ
مادی اور قویٰ طبی کے علاوہ عالم میں کچھ نہیں یہ مادہ
کئی طرح کی ہے۔

(۱) محض لامیت جو بنیادِ عالم اجزلہ و غیر لامیتی کہتی ہے
(۲) وہ مادیت جو صحتِ قوت یا انرجی (energy)

کو بنیاد عالم قرار دیتی ہے۔

اس وہ ادیت جو علت و معلول کے نظام کو حقیقت عالم بتلاتی ہے۔

مندرجہ بالا تقسیم کتب جدید ہے فلاسفہ کے اقوال کے مطابق ہے اس میں میری ذاتی رائے کچھ نہیں ہے اور انشاء اللہ اس کی تنقید بھی بہت کچھ ان ہی کے قلم سے پیش کیا وگئی۔ بہر حال فلسفہ مادہ کی ذمہ دار موجودہ علمی ترقی ہے لیکن چونکہ وجود علمی ترقی کا صحیح عقل ہے لہذا اس عقل ناقص سے بھی جو کہ انسان کا ذمہ ہے اور جس کو فلاسفہ جدید نے بھی انکار نہیں کیا ہے۔ اگر انسان آگے بڑھے تو اسکو ایک ایسی منزل ملتی ہے جہاں اسکو فلسفہ ادیت حیران نظر آتا ہے۔

اس نقطہ پر پہنچ کر نہ تو مذہب اسکو ساتھ ہوتا ہے اسلئے کہ اس سے اس کو انکار ہے اور نہ مادیت کافی ہوتی ہے بحکایت اس کو اپنی عقلی تحقیق کے منہ سے ملتا ہے۔ بہر حال یہاں اس مقام پر پہنچ کر یہ ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ مادیت سے زیادہ کمزور کوئی دوسرا فلسفہ نہیں ہے، اس لئے کہ مادہ سائنس کا مفروضہ ہے اور خود سائنس کے اصول صرف اس کی کیفیات کی تحقیق ہو سکتی ہے۔ اسکے قدیم ہونے اور بنیاد و نظمین عالم اور واحد شمار وجود ہونے کو سائنس نے نہ کبھی ثابت کیا ہے نہ ثابت کرتی ہو یہ فلسفہ مادیت کی اختراع ہے کہ مفروضہ کو حقیقت مان لیا چنانچہ ہلپ برکلی نے تو ایک دم مادے کے

وجود ہی سے انکار کیا ہے۔ اسکے نزدیک صرف نفس ناطق یا قوت مدرکہ موجود ہے اور وہ مادے کے وجود سے قطعاً انکار کرتا ہے۔

ڈے کارٹ نے جس کو فلسفہ جدید کا باؤ آدم مانا جاتا ہے۔ مادے، روح اور ذات باری تین چیزوں کا وجود مانا ہے اور ان میں ذات باری کو جو حقیقی اور مادہ، اور روح کو جو دو عالمی یا حادث مانا ہے۔

ماورین کی دشواریوں اور الجھنوں کی پوری تصویر اس وقت ظاہر ہوتی ہے جہاں وہ رنج کہ بھی مادی ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں جیسا کہ ہرکٹ اسپنسر اور ڈارون نے کوشش کی ہے۔ یہ نہ تو مادی ثابت ہوتی ہے اور نہ اسکے غیر مادی ماننے پر ادیت کی بنیادی اصل ٹوٹنے سے بچ سکے ہیں خیر ہائیک تو ایک دوسری چیز کے وجود کا تعلق تھا۔ ادیت خود وجود اور حقیقت مادہ کو بھی ثابت نہیں کر سکی اسلئے کہ وہ مادہ جو برہمی صورت کے موجود ہونا ثابت ہی نہیں ہوتا اور نہ ملاوٹ مشاہدے اور تجربے میں آ سکتا ہے۔ اسکا وجود بھی بالآخر ذہنی حیثیت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ فلسفہ ادیت کی انتہائی کمزوری ہے کہ اپنے مفروضہ اصولوں کی خود ہی تردید کرنے لگتی ہے، یعنی جو اس کی بدایت ہے وہ خود خیالی اور فرضی رہ جاتی ہے۔

ان احوالوں کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ صفحہ میں مسلسل پیش ہوتی رہے گی۔ مگر وہ مضمون صرف بطور دیباچہ کلام ہے۔

لکھنؤ ایک اچھنی چوک لکھنؤ: ہر قسم کے ذمہ جات اور دیگر قسم کی مذہبی کتابوں کے ملنے کا یہ چوک
سید نجم الحسن نقوی میٹر لکھنؤ ایک اچھنی سے طلب فرمائیے۔

نواسے کی منتازمانا کے کردار کی روشنی میں

صلح حسن کے مصالح

نوشتہ جناب مولانا سید اختر صاحب از جامع العلوم جوادہ بنارس

۱۲۱۳ ہجری

(۱)

”نہیں! ایسا نہیں ہو سکتا۔ ہم کمزور ہیں۔ ہماری
قدروں کم ہے۔ اس کے برخلاف دشمن طاقتور ہیں۔“
یہ سخاوت جواب جو بنیبر اسلام نے ایک صحابی کو دیا
تھا جبکہ انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! آخر کب تک اسلام
کو پوشیدہ رکھا جائے۔ اطلاع کفر حق میں اتنی دیر کیوں کر
اٹھے اور خدائی پیغام کو دنیا کے کاروں تک پہنچا دیجئے
(درج الفتوہ و دیگر کتب سیر)
”کمزوری کے وقت احتیاط کرنا چاہیے کیا جا سکتا ہو؟“

(۲)

۱۲۱۳ ہجری

”بیٹا! ابھی مشرکین میرے پاس آئے تھے اور میرے
سامنے دو صد تین پیش کی ہیں۔ یا تو تم کو تبلیغ حق سے
روک دوں یا پھر تم کو ان کے حوالے کر دوں۔“ بڑے چھا
نے سعادت مند بھیجے سے نرم لہجے میں یہ پیغام کہ سنایا۔
بھیتے کے دل پر نہیں لگتی ہے۔ اس کے دل میں خیال
ہو رہا تھا کہ یہ شاید چھا بھیجے یا روک دوں گا پھر
وہیے کا ادا ہو کہ بچے ہیں۔ اس خیال کے پیدا ہونے ہی
آنکھوں میں آنسو چھلکے نکلے ہیں اور یہ اعلان خاموش اور
ساکن فضا میں گونج کر اسکو متحرک بنا دیا ہے واللہ
یا علی! اللہ وضع الشمس فی یمنی والقرن فی یساری
علیٰ ابن اسحاق علیہ السلام جو چھا خدا کی قسم اگر یہ لوگ

مجھے اس امر سے باز رکھنے کے لئے میرے ایک ہاتھ پر آنا
اور دوسرے پر ہاتھ لاکر رکھ دیں جب سبھی میں تھیں
باز آ سکتا۔“
خدائی چھا یہ سنگ نہایت پیارے انداز میں اُتھ
یا بنی اسحق! وقل ما شئت فواللہ انی لاسلمک
حتی اسوت۔ (بیٹا جاؤ اور جو جی میں آئے کہو۔
قسم خدا کی اپنی زندگی میں تو میں تم کو اچھے حال میں رکھتا
مشرکین اس واقعہ سے غضبناک ہو جاتے ہیں اور
بنی ہاشم سے تعلقات منقطع کر لئے جاتے ہیں۔ بنی ہاشم
تقریباً ۳ برس تک ایک پہاڑ کی گھاٹی میں زندگی
بسر کرتے ہیں۔ یہ تین سال بنی ہاشم نے جس حالی
میں گزرا ہے اس کے بچنے کے لئے اتنا کافی ہے کہ خود
دشمن ترس کھاتے ہیں اور عہد نامہ توڑنے کا ارادہ
کرتے ہیں۔ اس موقع پر جو تقریر کی گئی
ہے اس کے دو چلے درج ذیل ہیں ان کو پڑھ کر
اندازہ ہو جائے کہ بنی ہاشم کی کیا حالت ہو گئی تھی۔
یا اہل مکہ! اناکل اطعام ولبس شایان جنو
ہاشم والمطلب ہلکی لا یبیعون ولا یتباحون
کہ والو! (شرم کا مقام ہے) کہ تم تو بچے لپکھالے
کھائیں اور لباس لے ناخوہا قرب بن کر رہو اور ہاشم
وطلب کا گھر ناخوہا باغیاں کی جیسے نعمت حاصل ہو
(آرٹھ اسلام وعلیٰ اللہ و دیگر اسلام نامہ)

انھوں کی کسی کے موقع پر مظلوم بکروغص کا ہوا
حاصل کرنی چاہیے :

سلسلہ (۳)

مسلمان اور قریش جاہل تک رہا کرتے تھے
سب ایک ایک دوسرے کی جنگ سے کنارہ کشی کلا
رہے تھے :

قریش کی کوئی فرد اگر مسلمانوں میں جا ملے تو اسے
وہیں کو دیا جاتا تھا۔ مگر قریش کسی مسلمان کو جو ان
سے جا ملے وہیں ذکر کیے :

مسلمان اس سال وہیں جا ملے اور دوسرے سال
اگرچہ کریں اور تین دن میں قیام کریں :
تجربہ قریش کہ سے باہر نکل جائیں گے ان آیام
میں مسلمان ہتھ رہے تھے :

یہ تیس وہ شرطیں جن کو قبول کر کے
بغیر ہر حد و مہمہ میں صلح کی جاتی تھی سخت شرطیں
جن کی بنا پر حضرت کی نبوت میں شک کیا جانے
لگا تھا۔ اُن کتنا صبر آزا مناظر تھا جب حج
کا ارادہ کرنے کے بعد رسول نے اسکو ملوئی کر دیا
اور چودہ سو مہاجرین و انصار کے رہتے ہوئے
(مصلوں نے سمیت روضوں کی سختی) اتنی سخت
شرطیں قبول کر لیں (دل الوب و زاری و غم)
دو غیر اسلامی تاریخیں

نہر چلے کر تک تو ان تاخلف
کہ جا اسپر باید انداختن
سلسلہ جری ۱۱۱

(۳)

کچھ اسی قسم کی مجبوریاں اہم حسن کو بھی
ملتی تھیں۔ وہ کمزور تھے۔ اگرچہ نفس امار

میں رسول کی طرح طاقتور تھے، ان کے باپ کا
لشکر ان کے ساتھ تھا۔ مگر اس لشکر کی حالت
تاریخ سے بوجہ۔

لما بايع الناس حب لوگوں نے اہم
للحسن بلعد مسير حسن علیہ السلام کی
معاویہ بنی اہل بیت کر لی تو معاویہ
الشام الیہ منجھو کے خروج کی خبر معلوم
ہوئی۔ امام حسن نے ان
کا خواہش کیا یعوا الہ
و سارو من الکوفۃ حضرت علی کی بی بی عاتقہ کی جگہ
الی لقاء معاویہ جنگ کی تیاری کی اور کوفہ
و جعل قیس بن سعد سے معاویہ کا مقابلہ
بن عبادۃ علی کر نیکی ارادے سے کوچ
مقدمہ فی انشاء کیا قیس بن سعد کو خدمت
الفا ظلما نزل الحسن اہل بیت کے طہر پر بارہ ہزار
المدائن نادی آدمیوں کا سرور بنا کر
مناد فی الحسک ردا کیا جب امام حسن
آلا ان قیس بن ماؤن میں اتارے لگے تھے
سعد قد قتل لشکر میں آوازی کہ قیس
خافوا و اففروا بن سعد قتل ہو گیا تم بھی
لسرا دق الحسن بھاگ جاؤ۔ یہ سنتے ہی
فھبوا امتناعا وہ لوگ امام حسن کے چپے
حتی نازعوا بطل حتی نازعوا بطل
کان تحتہا وطن تمام اہل بیت بھی شہید ہو گئے
بجھجھکی جملہ کہ جس طرح امام علیؑ کو زور
(الغلا الکافیہ ص ۱۵۵) تھے انکو بھی کھینچا اور کسی
و احابہ ۲۵ مسئلہ دینے نے آپ کے لشکر بکلیت
ایمہان ۱۵۵ غزوی ضرب لگائی۔

اس کے بعد کے واقعات ملاحظہ ہوں:-
 فقال الحسن قلتہ امام حسن نے فرمایا کہ کل
 ابی بالامس و تم نے میرے والد بزرگوار
 خیر علی الیوم کو شہید کیا اور آج مجھے
 ترید و قتل قتل کرنے کے امداد سے
 زہد فی العاطلین مجھ پر حملہ کرتے ہو عاقلین
 و رغبتہ فی القاسطین سے دور اور قاسطین سے
 واللہ لتقلن بناہ نزدیک ہونا چاہتے ہو تم
 بعد حین ثم کتب نسخہ انم کو اس کی جو اس وقت
 الی معاویۃ بتسلیم لے گئی بھلا امام نے معاویہ
 الامس الیہ سے پاس خط لکھا جس میں
 (حیۃ ابجدان ج ۱ ص ۱۱۱) سلطنت پر ذکر دینے کا ذکر تھا
 ان واقعات کے دیکھنے کے بعد اس خدارزانہ

کی حالت معلوم ہو جاتی ہے اور سرسری نظر سے واقعات
 دیکھنے والے بھی سمجھ سکتے ہیں کہ امام حسن کیلئے کیا
 زیادہ مناسب محتاج جنگ یا صلح؟ یقیناً ہر صاحب
 الرائے بول اٹھے گا کہ امام نے جو کچھ کیا وہی ٹھیک تھا
 "سیرت نبوی پر عمل اسی صورت میں ہو سکتا
 تھا جس کے صلح کر لیجئے۔"

(۵)

سلسلہ

"میں سمجھ کر امیر المومنین کو سلام نہ کر دینا"
 "شیعیان علی جہاں بھی ہوں جان و مال کے کھانکے
 محفوظ رہیں گے۔"

"جس مجلس میں موجود رہو کھا، اس میں حضرت علی
 علیہ السلام پر سب دشتم نہ کیا جائے گا۔"

شرائط صلح حسن میں یہ تین شرطیں بھی تھیں۔
 اب ذرا ان امور خواہ سے صلح کا موازنہ بھی کیجئے

صلح حدیبیہ میں ظاہر آ رہی تھی مگر شاہ ذلت
 موجود تھا لیکن یہاں؟ قربان جائے امام کے
 کہ اتنا سا خانیہ بھی گوارا نہ ہوا۔ پہلی ہی شرط کو
 دیکھ لیجئے۔ وقار کے تختہ کے ساتھ ساتھ ایک طاعت
 اشارہ بھی موجود ہے یعنی سمجھنے والے سمجھیں گے
 کہ امام نے امامت نہیں سپرد کی ہے بلکہ مصلحتوں
 سے مجبور ہو کر صرف ظاہری حکومت معاویہ کے
 حوالے کر دی ہے اور ظاہری حکومت ایسی چیز
 نہیں ہے جو امامت پر اثر انداز ہو سکے۔ ان
 دونوں صلحوں میں کتنا فرق ہے یہ ایک ہی نظر میں
 معلوم ہو جاتا ہے۔ لہذا جب صلح حدیبیہ رسول
 کی رسالت میں قاضی نہ ہو سکی تو صلح حسن امام کی
 امامت پر کیا اثر ڈال سکتی ہے؟ کچھ نہیں۔

(۶)

سلسلہ دہیز

مگر ستم بالائے ستم تو یہ محتاج امام نے اپنے
 اصحاب کے طرز عمل کو دیکھ کر صلح کرنی تو پھر یہی
 لوگ طعنہ زنی کرنے لگے گویا یہ ارادہ تھا کہ صلح کے بعد
 بھی امام کو سکون قلب سے محروم رکھا جائے چنانچہ

فکان اصحابہ اصحاب امام آپ سے کہتے
 یقولون لہ یا عار تھے کہ اے مومنین کے
 المومنین فیقول لہ باعث حاد تو اپنے خاتم
 العار خیر من النار تھے کہ طرد و نزع سے ہتر
 وقال لہ رجل السلام ہے ایک شخص نے آپ پر
 علیک یا مذل المثلین یہ کہہ سلام کیا کہ تم سلام
 فقال لست بذل ہوا باعث ذلت تو نے
 المومنین دیکھنی تو نے آزار دہنایا کہ میں
 کہ بہت ان اقلکم ذل المومنین نہیں ہوں بلکہ

علی الملائک تمرا وصل
من الکوفۃ الی
المدينة واقام
بها (صومعہ محرقہ) ملک کے قضیہ (پیرام کوہ
تاریخ اظفار ص ۱۲) سے جڑ چٹکے دو ہیں تم چٹکے
فاحت بدرو یا اولی الایصار
مگر میں معترضین سے کہو گا کہ تم نے بہت
اچھا کیا کہ اعتراض کر کے اپنے چہرے سے نقاب ہٹا دی
اور اب ہم یہ سہولت تمہارے نسبت اس نیک انسان

کی طرف دیکھتے ہیں جس نے صلح حدیبیہ میں سب سے بڑا نیک
کیا تھا اور رسول کی رعایت کو سزا دے کر ہمارا سبھا
تھا۔ آج کل بھی اکثر حضرات جو تاریخ اسلامی سے
ناواقف ہیں یہ اعتراض کر بیٹھتے ہیں کہ امام حسن
کو صلح نہیں کرنی چاہیے تھی۔ مگر ان واقعات کے
مطالعہ کے بعد کون ایسا شخص ہے جو صلح کی مصلحت
سے انکار کر سکے؟ کوئی نہیں۔ نقد

حضرت اساتذہ العظیمین کی وطن سے لپی | آج تاریخ ۲۰ جون ۱۹۳۳ء اساتذہ العظیمین
مدتہ العظیمین وطن سے شریعت لائے ہیں۔ اختتام تعطیل کے بعد طلباء کرام بھی آجائیں گے انتشار اصر
۳ جولائی ۱۹۳۳ء سے تعلیمی کام شروع ہو جائے گا۔

مہتمم کتب خانہ کی علالت | جناب مولانا سید سحی حسن صاحب قبلہ و اعظا ناظم کتب خانہ
مدتہ العظیمین کی علالت کا سلسلہ تقریباً ۳ ماہ سے جاری
ہے۔ ناظرین کرام دعا سے صحت فرمائیں۔

مسلم لیویو | ہندوستان کے واحد مرکز تبلیغ اسلام مدتہ العظیمین کا یہ گرانقدر
انگریزی آرگن زیر سرپرستی والی ریاست عالیہ محمود آباد سرکار راجہ
محمد امیر احمد خاں صاحب بالقابہ متولی منظم مدتہ العظیمین وزیر نگرانی حضرت علامہ مولانا سید
ابن حسن صاحب قبلہ جار چوی ایم۔ اے۔ و بجا بلید حسن عابد صاحب بخاری میرٹھی ڈی و زیادہ ادرت جناب سید عابد
طی۔ وسہ دیکل حسب مولوی محمد تقرب نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع ہو گا۔

سید جعفر رضا صاحب بالسی والے میدان الیچ خان کشمیری محاکمہ ڈے اکثر ایسے غور و نگاہی

حقوق والدین عقلی نقطہ نظر سے

(نوشتہ عالمگیری محسن صاحب کمال مخدوم سرکاری انجمن محافظہ اُردو لکھنؤ)

خود کھڑے پر سوتی ہے اولہنے بچہ کو نرم بچونے پر
سُلاتی ہے۔ اور اگر کہیں ذرا طبیعت ناساز ہوگئی تو اب
ماں باپ دونوں پریشان ہیں۔ باپ کبھی خدرستہ حکیم
میں ہے اور کبھی درد کانِ حطار پر کبھی دوا بنا کر پلا رہا ہے
اور کبھی گود میں لیکر گھر میں اور گھر کے باہر نکل رہا ہے
فکر ہے اور کوشش ہے اس بات کی کہ میرا بچہ کچھ چلے
نڈیوں کی جارہی ہیں سنتیں اور مردوں مانی جارہی ہیں
کہ میرا نو ذفر تند رست ہو جائے اور اس تکلیف سے اسکو
نجات مل جائے خلاصہ یہ کہ دونوں کی زندگی تلخ
ہو جاتی ہے۔

جب بچہ مسجد ارا نہیں ہوتا ماں باپ اشارتوں
چلتے ہیں اپنے بچہ کے! اور کچھ ذرا رویا اور کھنگٹے لکھو کا
ہے۔ ماں چاہے دنیا کا کیسا ہی ضروری کام کیوں نہ
کر رہی ہو بھڑک دیا جلدی سے گود میں لے لیا اور دودھ
پلانا شروع کر دیا۔ پانی کی طرف دیکھ کے ذرا اشارہ کیا
فوراً ماں باپ سمجھ گئے کہ میرا بچہ پیاسا ہے جلدی سے
پانی ملا دیا۔ اور یہ اس لئے کہ جلنے میں کہ کچھ مجبور ہے
اپنے ارادہ سے کوئی کام نہیں کر سکتا۔ نہ ہاتھ تھامیں
ہیں نہ پیر۔ دونوں بچا رہے چکے ارادوں کی تکمیل کیلئے
تیار رہتے ہیں۔ جب کبھی خدایہ دل نصیب کرتا ہے
کہ بچہ اس قابل ہوتا ہے کہ چل پھر سکے اور بات کر سکے
جب بچہ بیروں چلنے لگتا ہے اور بات چیت کر سکے

اس محل کے دو جانوں سے کوئی یہ پوچھے کہ تم کتم عدم
سے خروج دینے والے تھے تو تمہاری ماں نے تمہاری
لئے کیا کیا دھتیں برداشت کیں اور جس اس خیال سے کہ
تم ان کے آغوش میں بر صبح و سالم اسجاؤ کیا کیا معینیں
گوارا کیں۔ پورے نو مہینہ تک اپنے کو تمام ان چیزوں سے
بے نیاز رکھا جن سے تمہارے لئے ضرر کا احتمال تھا۔ نہ
انہی مرضی کے موافق کوئی شے کھائی اور نہ پی۔ پورے نو مہینہ
تک گویا زبان کے مرے کو بالائے طاق رکھ دیا۔ دھتیں
جس سال گذرنے کے بعد میسر ہوتی ہیں انھیں صحت اسلئے
نہیں کھایا کہ کس مہینے بچہ کیلئے نقصان دہ نہ ہوں۔
مختصر یہ کہ نو مہینہ تک قدم بچہ کو کچھ نہ کر رکھا۔ اور
جب زمانہ ولادت قریب آیا تو بردہ کی تکلیفوں کو
برداشت کیا۔ خدا خدا کر کے ولادت ہوئی۔ اب بچاری
ماں پر اور پابندیاں بڑھ گئیں۔ یہ چیز نہ کھاؤ نہ پیے
کیلئے مضمر ہے وہ شے نہ کھاؤ مضمر ہے۔ ماں کی جوتی
ایک مدت معین تک ان پابندیوں کو بھی برداشت کیا
ولادت کیا بھئی گویا خدا ن رحمت ہو گیا۔ ذرا آگہائی
اور دیکھا گیا کہ کٹھو۔ دودھ پلا دیا بچہ رو رہا ہے۔ بچاری
ماں اب اس وقت تک سوتے گی جب تک کہ بچہ آرام نہ
کر جائے۔ اور سوسے گی بھی تو یہ خیال نگاہ دیکھا کہ کس
میر کچھ کیلئے جس نہ ہو۔ سردی نہ کھا جائے۔ دافوں کو بار
بار دیکھتا رہے کہ بچہ بخیر ہے۔ اگر ذرا گیلا ہوا تو فوراً بستر بدلایا

قابل ہو جاتا ہے وہاں باپ پر فراموشی کی بھرا بننے لگتی ہے۔ اب ہم یہ چیز پس گئے۔ ماں ہیں وہ چیز دلا دینے کے۔ ماں اور باپ اپنے اوپر جبر کرتے ہیں اور نامکان اپنے بچہ کا دل میلا نہیں ہونے دیتے۔ اگر ماں باپ غریب ہیں تو خود فاقہ کھاتے ہیں اور بچہ کو کھلانے میں خود میلے اور بچے ہونے کو پسے پسے ہیں اور اپنے بچہ کو کھانا اور کچے کپڑے پہناتے ہیں۔ مخفیہ کہنے بچوں کے مقابل میں ہر طرح کی رحمت و تکلیف کو شنی گواہ کر لیتے ہیں۔

لے فوجا نو! کیا ماں باپ کی محنتوں اور جانفشانی کا یہی عوض ہے کہ جنم ان کے ساتھ کرتے ہو۔ اگر تم بڑے لکھ گئے ہو تو یہ کس کا صدقہ ہے۔ تمھارے ماں اور باپ ہی کا احسان ہے جنہوں نے تم کو پھر دیا کھایا تو کیا اس احسان کا بدلہ ادھو میں ہی ہے کہ اگر تمھارے ماں اور باپ تم کو بھی رائے دیں تو تم اولاد اس کا سنا ہی پسند نہ کرو گے اور اگر نفع حال مرد تھے تو بھی سے سن بھی لو گے تو اس پر عمل کرنا اپنے لئے باعث ذلت و مفرت سمجھو گے۔ اگر تمھارے والدین اپنے تجربات کی بنا پر تم کو کوئی نیک رائے دیں تو تم کو ان کا رخصا ہو اور بار ہو۔ اور اپنے دوستوں میں ہنس ہنسنے کو کہو کہ بچے نے ماں باپ کی عقل کو کم کر دیا ہے۔ سنبھالو گے جس ہر وقت بک بک بک بک کی کرتے ہیں۔ نہ سمجھتے ہیں نہ بوجھتے ہیں۔ خواہ خواہ دخل و معقولات کیا کرتے ہیں اگر ذہنی عقل رکھتے ہو تو سوچو اور سمجھو کہ یہ طرز عمل تمھارا کمال تک درست ہے۔ ممکن ہو کہ تمھارے ہم خلاق تمھارے اس فعل کو ابھی نظر سے دیکھیں لیکن جو صاحبان فہم اور پرانے تہذیب یافتہ لوگ ہیں وہ ہرگز اس فریب میں کھائے خارج نہ ہوں گے۔

سولے فوجا نو! معتقدائے عقل تو یہ کہ اگر تمھارے

والدین نے تمھاری پرورش میں محنتیں و فداکاریاں کیں برداشت کی ہیں تو تم بھی احسان کا بدلہ احسان ہی سے کرو۔ بیشہ والدین کی راحت کو اپنی راحت پر مقدم رکھو خود محنت گوارہ کرو اور والدین کی راحت پہنچاؤ۔ اگر تمھارے والدین کھائے پیئے یہ تمھارے شادوں پر چلے ہیں اور تمھاری ہر خوشی کو تاہل و پورا کیا ہے۔ تو شکریہ ان کے شادوں پر چلنا اگر تمھارے والدین نے تمھاری بیجا خندوں کو پورا کر کے تمھارے دلوں کو میلا ہونے سے بچا یا ہے تو تم کو بھی لازم ہو کہ جو حکم ان کا تمھاری نظر میں بیجا بھی ہو اس کو خیر خند مان لو اور ان کے دلوں کو صدمہ سے بچاؤ۔ اگر تمھارے والدین نے عالم طغیبت میں تم کو نامکان ہر رحمت و تکلیف سے بچا یا ہے تو تم بھی ان کو ہر نامکانی رحمت پہنچاؤ اگر تمھارے والدین نے غیر تمھاری فراموشی کے تمھاری راحت کا خیال رکھا ہے تو تم کو بھی چاہیے کہ غیر ان کی فراموشی کے ان کو کام پہنچاؤ اور قبل اس کے کہ وہ تمھارے لگے دست سوال دراز کریں اور اپنے منہ سے کہیں کہ بیٹا ہمیں اس چیز کی ضرورت ہے۔ تمھارے پاس یہ شے نہیں ہے۔ ان کیلئے ہیٹھا کر دو۔

اگرچہ والدین بہت زیادہ نیکی کے مستحق ہیں۔ ابھی اگر زیادہ نہ سہی تو کم از کم اتنی ہی نیکی ان کے ساتھ کرو جتنی کہ تمھارے والدین نے تمھارے ساتھ نیکی کی ہے۔

حل جزاء الاحسان کا الاحسان کیا نیکی کا بدلہ نیکی کے سوا کچھ اور بھی ہو۔ افسوس کہ ہم پر اور ہمارے محفل پر اس لئے کہ خداوند عالم تو فرمائے کہ نیکی کا عمل بھی ہے اور ہم احسان فراموشی کو لکھے کا بدلہ نہ ملے ہوئے ہیں جو باعث ناراضگی خدا ہی ہے اور رسول بھی۔

برس عقل و دانش بیا بد گریست

حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام

ملاقات ۲۰ جولائی ۱۹۲۰ء

وفات سرکار علی شالی سلمہ

لاذنباب مولوی سید وحی حیدر صاحب کراچی منتظم مدرسہ طائفہ اہل بیت (ع)

کہ دنیا کا کوئی وہ انسان جس میں ذرا سا بھی انصاف ہوگا فاطمہ کی کسی صورت سے مخالفت نہیں کر سکتا۔

فاطمہ کی سیر کا خاکہ | یہاں بتائی ہیں کہ کوئی ایسا موقع دنیا والے کبھی

نہیں پیش کر سکتے تھے جس میں فاطمہ نے اپنے نفس کو کسی معمولی سے معمولی انسان کے نفس پر ترجیح دی ہو وہ ہمیشہ اپنے پر دوسروں کو مقدم رکھتی تھیں۔

علامہ مجلسی لکھتے ہیں کہ نماز شب میں حضرت یام حقؑ برابر اُٹھ کر تھے کہ میرے پانے والے ہمارے پیو پیو کو بغیر رکھ ادا ان کے مقاصد کو پورا کر۔ اپنے عرض کی کہ مادر گرامی اپنے کبھی اپنے گھر والوں کو نہ یاد فرمایا، انا شاہ ہوا سے میٹا۔ الجاد تم الداس۔ پر وہی گھر والوں پر مقدم ہیں۔ پہلے اُن کی خیر منائی چلیجے اُن کے بھائی خیریت طلب کرنی چلیجے میں گستاخوں کے آپ کے بس طرز عمل سے پڑوسیوں کے حقوق کا بھی پتہ چلتا ہے۔

خدا کی قسم یہ وہ شاہزادی تھی جس نے خود بھوکے رکھ دوسروں کو سمیر کیا۔ ہمارا انا فار میں ہے کہ ایک شخص پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا۔ عرض کی مولا برہنہ ہوں لباس دیجئے۔ بھوکا ہوں کھانا دیجئے۔ پیغمبر ہوں جیئے کیسے پیغمبر اسلام جو اس وقت خود بھی بالکل اسیر طرح بھوکے اور تھی دست تھے جس طرح اُن کا پورا گھر انا بھوکا تھا، غاموش ہو گئے۔ پھر فرمایا۔ ہاں اس کو میری سخت جگر فاطمہ کے مکان پر لے جاؤ۔ ہاں ہوئے۔ دق الباب کیا گیا۔ فقہہ کبیر خاص نے پوچھا کون ہے۔ جواب ہاں میں ایک غریب

حضرت پیغمبر اسلام کی کھوتی اور چھیتی سخت جگر کا نام نامی حضرت فاطمہ اور لقب زہرا تھا۔ آپ اپنی اس زلف کو بچہ پیا د کیا کرتے تھے۔ علمائے اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ جب فاطمہ ہر اپنے باپ کی خدمت میں حاضر ہوتی تھیں تو حضرت سرور قدس تعظیم کو کھڑے ہو جاتے تھے اور ان کی پیشانی پر پورے دیکڑے جگہ پر بٹھاتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ میری ایسی سخت جگر ہے کہ اس کی مضامین رضائے خدا اس کی ناراضی مین ناراضی حق خالی ہے۔ بنادی شریف میں ہے کہ آپ بابر فرماتے تھے کہ۔ فاطمہ بصحة معنی یو ذبی من اذا اھا فاطمہ میرے جگر کا ٹکڑا ہے اس کی اذیت لینے میری اذیت ہے جس نے اسکو ستایا اُس نے تھکوا ستایا اور جس نے تھکوا ستایا وہ کافر ہو گیا۔ اور جنت کی بونہ سو ٹھکے گا۔ اس کا شاہزادہ قرآن مجید کی آیت، یو خذون اللہ ورسولہ ہے۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ جن لوگوں نے اسلامیات کی ذمہ داری لی اور پھر فاطمہ زہراؑ کو اسدر جہتایا کہ حب تحقیق عالم اہلسنت علامہ بن قیبر، جب وہ ملنے کو گئے تو حوت وجہہا الخی الخی لھا طے، حضرت فاطمہ زہراؑ نے اپنا منہ دیوار کی طرف پھیر لیا اور موقع کے مناسب کچھ الفاظ بھی فرمائے۔ اُن کے پاس جنت میں جانے کا کون سا ذریعہ ہے۔

برہمال جب تک پیغمبر اسلام حیات کی منزلوں میں تھے فاطمہ ہر اُس کے عزت و وقار کی رفتار بیتی ہی گئی اور مجھے یقین ہے کہ فاطمہ زہراؑ کی سیرت ہی اس لائق تھی

بھوکا ہوں اور فقیر ہوں۔ فاطمہؑ کے کانوں نے بھوکا اور
 فقیر شمس کی فاطمہؑ زہرا کو بے چین کر دیا۔ آپ نے فرما دیا
 کھال اٹھا کر دیدی جس پر دات کو حنفیہ علیہم السلام
 آرام فرمایا کرتے تھے۔ اُس نے کہا اے حضرت میں
 بھوکا ہوں اور بے ہنہ ہوں اس کھال کو لیکر کیا کرونگا
 حضرت نے اُسے فوراً اپنا گوندہ حلال کر دیا وہ اُسے
 فیکر مسجد میں آنحضرت کے پاس گیا۔ حضرت نے اسے
 دیکھا اور رونا شروع کر دیا۔ عمارؓ نے اور انھوں نے
 دوسو درہم بھریہ کی اُسے خرید لیا۔ اور ایک بدیاری
 دی اس کا ایک اونٹ بھی عطا کیا۔

یہ ہے فاطمہؑ زہرا کی سیرت جس سے دنیا والوں
 کو سبق حاصل کرنا چاہیئے۔

بہر حال جب تک پیغمبر اسلام زندہ رہی فاطمہ
 کی عزت و توقیر ہوتی رہی پیغمبر اسلام کے مرض الموت
 کا مشہور واقعہ ہے کہ آپؐ سر زانوئے حضرت فاطمہؑ
 پر تھا۔ ایک شخص نے ملنے کی خواہش ظاہر کرتے ہوئے
 آواز دی حضرت پیغمبرؐ کی سخت جگر نے فرمایا کہ بلا میرے
 غش میں ہیں اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی دو ایک
 بار گفتگو کی دو بدل میں پیغمبرؐ کی ذرا نظر کے آنکھوں سے
 آنسو ٹپک پڑے۔ آپؐ نے غش سے آنکھیں کھول کر فرمایا
 نعت جگر کیوں روتی ہو۔ آپؐ نے اُس آیت الہی کی
 گفتگو ہرادی۔ آپؐ نے فرمایا بیٹی یہ میرے درد کا وقار ہے
 کہ ملک الموت بھی اجازت چاہتا ہے۔ بیٹی اجازت
 دیدے یہ ملک الموت ہیں۔

یہ سچ ہے کہ یہ عزت و احترام دانا قائم نہ ہو بلکہ
 وفات سرور کائنات کے ساتھ ہی ساتھ مردہ ہو گیا وہی
 گھر میں کے دروازے پر ملک الموت دربانوں کی طرح
 آتا تھا جس شخص کو ابن قتیبہ صاحب طبری رحمۃ اللہ علیہ

آگ اور کڑیاں جمع کر دی تھیں اور بطان مرقۃ العسل
 گھر میں آگ لگا دی تھی اور جب تحقیق علامہ شہرستانی
 فاطمہؑ کے اوپر دمدانہ گڑا گیا جس سے جناب حسن
 جن کا نام اپنے انتقال سے پہلے پیغمبر اسلامؐ کے لئے ہوا
 فاطمہؑ میں شہید ہو گئے اور فاطمہؑ زہرا اسی صدمہ جانا
 سے بعد وفات حضرت پیغمبر اسلامؐ صوف ۵۰۰ دن میں پیچم
 شنبہ ۲۰ جمادی الثانی ۱۱ سالہ کر دیا سے ہمیشہ پیش کیلئے
 ظاہری طور پر رخصت ہو گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون
 شہادت کے بعد غزل و
 میت فاطمہؑ نامہ استسکان اسکن سے فراغت مکان

کی گئی اُس کے بعد اُس فاطمہؑ ثابت میں آپ کی میت
 رکھی گئی جو معصومہ عالم نے اپنے سلسلے اسامہ نبی میں
 سے بڑا کر رکھ گئیں تھیں۔

علامہ مجلسیؒ لکھتے ہیں کہ میت کے لیجانے کا
 پہلے یہ ستر تھا کہ ایک تختے پر لٹا کر جہاد و تعاضف
 تھے۔ جناب سیدہؑ نے فرمایا کہ یہ تو مجھے ناپسند ہے
 کہ میری میت ایسے تختے پر اٹھائی جائے جس سے
 جسم کا حجم معلوم ہو۔ اسی بنا پر ایک محفوظ تابوت
 اسار نے تیار کیا تھا جبکہ دیکھ کر حضرت سیدہؑ بہت
 خوش و مسرور ہوئی تھیں۔

(مجالس المبرار ترجمہ کجارج ۱۰ ص ۲۵۹)

میں کہتا ہوں کہ یہ دنیا والوں کیلئے سبق تھا لیکن
 جناب سیدہؑ نے تعلیم دی تھی کہ تمام معزز خاتون کو تابوت
 میں تلبہ قبر کے جانا چاہیئے۔ اس لئے میں تمام مسلمانوں
 سے اپیل کرتا ہوں کہ جن کے وطنوں میں میت کے
 لیجانے کا تابوت تیار نہ ہو وہ تیل کر لیں تاکہ میت کا حق
 بھی ہو اور صفت فاطمی پر عمل بھی ہو جائے۔

نجوم المسترآن

مزدت زمانہ کو دیکھتے ہوئے موقع کی
بعض شناسی کا تقاضا ہے کہ قرآن مجید کو قانونی
یثیت سے دین کے سامنے پیش کیا جائے اور بتلایا
جائے کہ یہ معجزہ محمدی جو کتاب کی شکل میں دنیا کے ہر
رودہ کی طاقت سے بالا تر فصاحت و بلاغت کی
مالک ہے جس سے جواب سے کائنات عالم کی کل
مخلوق عاجز اور سہرا پذیر آخستہ ہو گئی۔ پاک آفرش میں
اسلام کے وہ اصول و قوانین پرورش پائے
ہیں جو دنیا کے تمام مذاہب کو بجا طور پر دعوت
عمل دینے کے حقدار ہیں۔

قانونِ نمبر ۱: اندر جو بخارا خان ہے اُسے پہاؤ

عقل سلیم اور فطرت بیکار رہی ہے کہ اپنے
محسن کو پہاڑ، مطلق ملام چمک پیدا کرنے اور عدم
سے وجود میں لانے والے اللہ کے لئے اسے بڑا محسن ہوا
اس لئے اسکا پہاڑ بنا دجو و انسانی کا سب سے بڑا
اور اہم فرض ہے۔ قرآن مجید اس فرض کا جبہ
کی طرف عقل سلیم کے مالک انسانوں کو متوجہ کر رہا ہے
(۱) یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی
خلقکم ولاذین من قبلکم لعلکم تتقون
الذی جعل لکم الارض فراشا والسماء
بناء وانزل من السماء ماء فانخرج
به من کل الثمرات نذرا لکم فلا
تجعلوا للہ اندادا وانتم تعلمون
ر پ ۱ رکوع ۲ بقوہ

(ترجمہ) اے لوگو! اپنے اس پائے والے کی عبادت
کو جس نے تم کو اور تم سے پہلے گندہ جانوروں کو
پیدا کیا ہے تاکہ تم لوگ پرہیزگار بن جاؤ
دیکھو اور سوچو! اور اس وہی ہے جس نے تمہارے
لئے زمین کو بچھنا اور آسمان کو شامیانہ (چھتی)
بنایا اور تمہارے لئے اپنی قدرت کا طرہ سے کھانسی
سے پانی برسایا اور پھر اُس سے تمہارے کھانے کے
بعض پھلوں کو تیار کیا۔ دیکھو تم جان بوجھ کر اسکا
شریک و مشیل نہ بناؤ۔

(۲) ھو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً
ثم استوی الی السماء فسواھن سبع
سموات وھو کل شیء علیہ (پ رکوع ۳ سورہ یونس)
(ترجمہ) اور توں وہی ہے جس نے تمہارے ہی نفع کے
لئے تمام چیزوں کو پیدا کیا (اور سنو بڑی قدرت والا ہے)
جب آسمان کے بنانے کی طرف متوجہ ہوا تو مضبوط
اور مستحکم سات آسمان بنا دئے اور وہ تو ہر شے
کا جاننے والا ہے۔

(۳) ان فی خلق السموات والارض و
اخذ لیل واللیل والنہار والظلمۃ والظلمۃ
فی البحر ما ینفع الناس وما ازل الہم
الستطون ما ینحیا بہ الارض بعد موتھا
وبث فیھا من کل دابۃ ونفخ لھن الراح
والسحاب المسخی بین السماء والارض لایات
لقوم یعقلون۔

(ترجمہ) اس میں کوئی شک نہیں کہ آسمانوں اور زمین پر پیدا کرنے میں اور رات و دن کے رد و بدل میں اور کشتیوں (دریہ میں) جو پانی کی سطح پر لوگوں کے نفع کی چیزوں کو لیکر چلتی ہیں اور (اوس) پلانی میں جو خدا نے آسمان سے برسایا پھر اس سے زمین کو نئی زندگی دی یعنی سرسبز و شاداب کر دیا اور ہر قسم کے جانور اس میں پھیلا دیے اور (انکے ملاح) ہواؤں کے چلانے میں اور بار میں جو آسمان و زمین کے درمیان چھایا رہتا ہے رخصت کے پہچاننے کی عقل والوں کے لئے کھلی ہوئی نشانیاں ہیں۔

(۴) یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ و خدیق منہا زوجا و بنت منہا رجالا کثیرا و نساء پ ۳ رکوع ۱۲ سورہ نساء آیت ۲

(ترجمہ) اے عقلمند انسانو! اپنے پالنے والے (کو پہچانو) اس سے درد جس نے تم سب کو ایک نفس (حضرت آدم سے) سے اس طرح پیدا کیا کہ پہلے ان کی باقی مٹی سے ان کی بی بی (حوا) کو پیدا کیا اور حضرت انھیں آدم و حوا سے دنیا میں بہت سے مرد و عورت پیدا کر دیے۔

(۵) هو الذی یصورکم فی الارحام کثیر لیشاء پ ۳ رکوع ۹ سورہ آل عمران آیت ۵ (ترجمہ) دیکھو تمہارا اللہ وہ ہے جو رحم اور میں جیسی چاہتا ہے تمہاری صورت بناتا ہے۔

(۶) ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الالیس والنہار لآیات لا ولی الا للباب الذین یشکرون اللہ قیاماً و قعوداً و

حلی جنہم ویفکرون فی مخاف السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحاناک فقنا عذاب النار پ ۴ رکوع ۱۱ سورہ آل عمران آیت ۱۹۰-۱۹۱

(ترجمہ) بے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات و دن کے ہمیر ہمیر میں (اس کی قدرت کے پہچاننے کے لئے) صاحبان عقل کے واسطے کھلی ہوئی نشانیاں ہیں (اور صاحبان عقل بھی کیسے) جو اس کو اٹھنے بیٹھنے (سوئے جاگتے) کر دیکھتے یا د کرتے ہوں اور سوچا کرتے ہوں کہ آسمان و زمین کو کس قدرت کا طرے سے پیدا کیا ہے اور (جب کچھ لیتے ہیں تو جیسا خستہ) کہ اٹھتے ہیں (اے میرے مالک) تو نے انھیں بیکار و بے عمل نہیں پیدا کیا (اے اللہ) کہ تو فضل و عطا سے پاک و پاکیزہ ہے اچھا پس خدا جہنم سے بچائے۔

(۷) الا ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی سستہ ایا مرشراستوی علی العرش لغشی اللیل المہار یطیلہ حیثا و النفس والقمر والجوہر مسخرات بامرہ الا لہ الخلق والا مر تبارک اللہ رب العالمین پ ۴ رکوع ۱۲ سورہ اعراف آیت ۵۴

(ترجمہ) بیشک تمہارا پروردگار خدا ہی ہے جس نے اپنی قدرت کا طرے صرف چھ دنوں میں آسمان و زمین کو پیدا کر دیا، پھر عرش کے بنانے پر آمادہ ہوا۔ وہی رات کو دن کا لباس پہنا تا ہے (تو گویا رات دن کے پیچھے پیچھے تیزی سے دھونڈھتی پھرتی ہے) (دیکھو) اُس نے آفتاب و ماہتاب اور ستاروں کو پیدا کیا (تا کہ) یہ سب کے سب اس کے تابع و فرمان میں

دیکھو خلق اور امر اس خدا کے لئے ہے جو سامع جہان کا
پالنے (اور پیدا کرنے) والا ہے

(۸) اولمہ ينظروا فی ملکوت السموات
والارض وما خلق الله من شئ وان عسی
ان يكون قد اقترب اجلهم فبائی
حدیث بعدہ یؤمنون پ ۹ رکوع ۱۳
سورہ اعراف آیت ۱۸۵۔

(ترجمہ) کیا ان انسانوں نے آسمان اور زمین
کی حکومت پر غور نہیں کیا اور خدا کی پیدا کی ہوئی
دیگر چیزوں میں تفکر سے کام نہیں لیا اور نہ
اس بات میں کہ بہت ممکن ہے کہ ظہریب ان کی
سوت آجائے اور پھر اتنا بھانے کے بعد آخر کس
بات پر ایمان لائیں گے اور اپنے خدا کو پہچانیں گے
(۹) اولمہ يتفكروا فی الفسھم ما خلق
الله السموات والارض وما بدينھا الا
بالحق۔ پ ۲۱ رکوع ۴ سورہ روم آیت ۲۸

(ترجمہ) ان لوگوں نے اپنے دلوں میں یہ سوچ کر
(بھی خدا کو نہ پہچانا) کہ اس نے آسمانوں اور
زمین کو اور حوران دونوں کے درمیان بلا جہتی
قدرت کا مظہر کیا بالکل ٹھیک ٹھیک پیدا کر دیا
(۱۰) اولمہ ينظروا الی السماء فوقھم

کیف بنیناھا و زمینھا مالھامن
فروج ولا ارض مددناھا والقدینا
مینھا رواسی وانبتنا فیھا من کل زوج
بھیم تبصرۃ و ذکرئی کل عبد مذبذب
ونزلنا من السماء ماء مبارکاً فانبتنا
بھجنت وحب الحمید والتخل
باسفات لھا طلع شھید پ ۲۶ رکوع ۱۳

سورہ قی آیت ۶ تا ۹۔

(ترجمہ) کیا ان لوگوں نے اپنے سرور پرستوں
آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اسکو کیونکر بنایا؟
اور اس کو کبھی زینت دی اور (لطیف تو یہ کہ)
اس میں کہیں سخاوت نہیں اور زمین کو ہم نے بھیا
اور اس پر پھر گرا بنا دیا ہمارے کھدے اور اس میں
سیکڑوں قسم کی خوشنما اور دلپسند چیزیں لکھیں
تاکہ سمجھدار بندے ہدایت اور عبرت حاصل
کریں (اور سنا) ہم نے آسمان سے نہایت ہی
مہلک پانی نازل کیا اور اس سے باغات کھیتی
اناج وغیرہ اگایا اور لمبی لمبی کھجوریں جس کا
بورگھا ہوا ہوتا ہے (پیدا کیا)

(۱۱) وفي الارض ایلئ للموقنین و
فی الفسکھم افلا تبصرون وفي السماء
رزقکم وما تعدون پ ۲۶ رکوع ۱۸
سورہ ذاریات ۲۰-۲۱-۲۲۔

(ترجمہ) یقین (کی صلاحیت) رکھنے والوں
کے لئے زمین اور ان کے نفوس میں خدا کی روشن
نشانیوں ہیں کیا تم دیکھتے نہیں (اور سنا) آسمان
ہی میں تمھارا رزق اور سب سو عودہ چیزیں
بھی ہیں۔

(۱۲) فلینظر الانسان الی طعامه انا
حبنا الماء صباً ثم نشقنا الارض
شقا فانبتنا فیھا حباً و غباً و قصباً
وزیتونا و نخلاً وحدائق غلباً و فاکھتہ و ابا
متاعاً لکم ولا نغما مکنک پ ۳۰ رکوع ۵
سورہ عن آیت ۳۲-۳۵۔

(ترجمہ) اگر کوئی سمجھ ہو تو انسان کو اپنے کھانے ہی

مختصر تشریح معرفت باری تعالیٰ کے سلسلے

میں ایسی صورتِ جمہدہ چیزیں پیش کی گئیں جو اپنے پاک دامن میں خدا کے پہچانے جانے کا راز چھپائے رکھے ہیں۔ ہر عاقل کوئی قائل سے سمجھ سکتا ہے کہ جس نے آسمان و زمین، رات و دن، چاند اور سورج، عرش اور کرسی وغیرہ بنایا اور جس نے دریا و سمندر کی نرم ترین سطح پر بوجھل سے بوجھل کشتی اور جہاز جاری کیا۔ آسمان سے پانی برسایا۔ اور گیتی کی چھاتی سے باغات، غلہ، جات اور دیگر قسم کی رزق امت کا لائی۔ اور ہر جانور پیدا کیا اور جس نے ایک نظر آب سے متضاد ثابت انسان بنادیا جو آگ۔ پانی ہوا اور آتش کا مجموعہ ہے اور کیا انسان جسکے چہرہ کا نقش؟ سکھار۔ تارکاب رحم مادر میں تیار کیا جاں نہ کسی تیز نگاہ والے کی نگاہ پہنچ سکتا ہے اور نہ کسی نقاش کا قلم جاہِ نقش و شمار کے فرائض ادا کر سکتا ہے، اور نقش بھی بنایا تو پانی کے ٹوک نظر پر اور اتنا سحر کر نقش کا کھجور گیا جب تک حیات باقی، چہرے کا نقشہ باقی بلکہ اگر عظم و گوشت کی غذا نہ بن جائے تو فنا سے بکھتا ہوئے والا آغوشِ قبر میں سر کر بھی اپنے نقشِ صورتی کی بقا سے نقاشِ ازل کی قدرت کا ملکہ کا پتہ دے گا۔

بہر حال جو نام انسانی محالات پر قدرت کا ملکہ رکھتا ہو وہی اللہ ہے اور اسی کی معرفت حیات انسانی کا اولین فریضہ ہے اسلئے کہ حکمِ خدا و رسولِ عبادت واجب ہے اور عبادت ہو نہیں سکتی جب تک معرفت نہ ہو اور معرفت ہو نہیں سکتی جب تک وہن الہیت و رسالت نہ ہو

کی طرف نظر کر کے نتیجہ پر پہنچنا چاہیے۔ (دیکھو) ہم جہانے بادل سے پانی برسایا۔ پھر ہم ہی نے زمین پر درخت وغیرہ آگ کر زمین (کی چھاتی) کو چاک کیا پھر ہم نے اس میں اناج آگایا اور انگور اور ترکاریاں اور ذیتوں اور مچھوئیں اور گھنے گھنے باغ اور میوے اور چائے۔ یہ سب کچھ تمہارے اور تمہارے چچاؤں کے لئے (بنایا)

(۱۳) فلینظر الانسان هم خلق خلق من ماء دافق یفخ من بین الصلب والتائب الہم پ ۳۰ رکع ۱۳ سورہ طارق آیت ۵۔ (ترجمہ) انسان کو چاہیے کہ اس پر غور کرے کہ وہ کس چیز سے پیدا ہے، وہ اچھلتے ہوئے (قدرتی) پانی سے پیدا ہوا ہے جو پیچھے اور سینے کی پٹیوں کے درمیان سے نکلتا ہے۔

(۱۴) افلا یبظرون الی ابل کیف خلقت والی السماء کیف سرفت والی الجبال کیف نصبت والی الارض کیف سطحت فذکر انما انت مذکر۔

پ ۳۰ رکع ۱۴ سورہ ناشیہ آیت ۱۵-۲۱۔

اے پروردگار کیا یہ لوگ اونٹ کی تخلیق کی طرف غور و فکر نہیں کرتے کہ کیا عجیب قسم کا پیدا کیا گیا ہے اور آسمان کی سمت نظر نہیں کرتے کہ کیونکر (بلاتون) بلند کیا گیا ہے اور پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے کہ کیونکر نصب کئے گئے ہیں اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس رکعت میں بچھائی گئی ہے (اسی منبر) تم نصیحت کئے جاؤ تمہارا میں بھی کام ہے

تو غرض خلقت پوری ہوگی، و ما خلقت الجن
و الناس الا ليعبدون۔

(نوٹ) قرآن مجید کی کثیر آیتیں خداوند عالم کی
معرفت پر روشنی ڈال رہی ہیں لیکن ہم نے
چودہ مواقع کی آیتیں صرف اسلئے پیش کی ہیں کہ
یہ واضح رہے کہ چارہ معصومین علیہم السلام کی اعادہ
کے حساب دریا کتا بوں کے دامن میں عبور
اور ان کو روٹیں لے رہے ہیں، اگر عاقل بھیر
چاہے تو معرفت کے آما روتی دستیاب ہو سکتے ہیں۔
(باقی آئندہ)

اس لئے کہ صادق آل محمد فرماتے ہیں: بنا
عرفت الله و بنا عبد الله نحن الاولاء
على الله و لولا اننا ما عبد الله، کہ ہمارے ہی
ذرتیہ سے امر پہچان گیا اور ہماری ہی وجہ سے
اس معبود عالم ہوا، ہم ہی اس تک پہنچانے
میں رہے ہیں۔ اگر ہم نہ ہوتے اس کی عبادت
نہ ہوتی۔ کتاب التوحید صدوق ج باب ۱۲
لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ پہلے اہلبیت سے متک
کرنا چاہئے جب تک ہوگا تو معرفت ہوگی جب
معرفت ہوگی تو عبادت ہوگی جب عبادت ہوگی

دُرِ ہائے عقیدت

عمدۃ الشراخاں ہونا یہ محمد عادل جانا نہ عادل عدلا فاضل میں سلطان الدلائل کو
خسکی دل و دیدہ پیغمبر رحمت حاصل ہے جسے ادر علیٰ فضیلت
اُس کے فضائل کو بھلا کیا کوئی سمجھے ہوں جسکے پس لائق سرداری جنت
بے اذن ملک تا در دولت نہیں آیا امدری معصومہ عالم کی جلالت
دو زلف خانی عالم نے دیے ہیں اک صلح کی رفعت ہو تو اک ز شہادت
معصومہ کو نین کے دلدار و نکی خاطر
رضواں کے لئے فخر ہے خیاط کی خدمت

سالانہ مجلس

حب معمول قدیم نظامی پریس آجہی بھاگ میں ۲۶ جولائی ۱۳۴۷ھ بوقت ۱۲ بجیدین
درخ آمل بمیر حضرت بادشاہ مرزا صاحب نثر بالغہ بکھنوی مرثیہ و تصنیف پڑھیں گے۔ لہذا
شائقین سخن سے استدعا ہے کہ شریک مجلس ہو کر فکر یہ کا موقع دیں۔

سید لائق علی تہنر کھنوی

مسلمان لڑکیاں و تعلیم جدید

محاشنہ عابدیاب سیدتی محسن صاحب ایم اے، بی ائی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ مہاجر تعلیم مردوں کو انسان بناتی ہی اسی طرح عورتوں کے لئے بھی ویرانہ نیست ہے۔ مصومین کے اورانات بتاتے ہیں کہ علم کی تحصیل ایک قسم کا فریضہ ہے۔ ہر قوم میں علم کا حاصل کرنا مستحسن ہے۔ خواتین کو انسانیت کے لباس سے کورائے بنائے لیکن احادیث میں جہاں علم کو فریضہ بتایا ہے، اس سے علم دین ہی مراد ہے جیسا کہ صاحب تہذیب الثاقبین نے تحریر کیا ہے۔ اچھے علاوہ عقل سلیم خود بتلاتی ہے کہ انسان کو وہی علم حاصل کرنا چاہئے جس سے اخلاقیات درست اور انسانیت کامل ہونے کی ہر ممکن کی تحصیل سے پرہیز کرنا چاہئے جو غریب اخلاق اور کشمکش انسانیت ہیں۔ اس لئے کہ تحصیل علم کا مطلب ہی یہ ہے کہ اخلاقیات بام ترقی پر پہنچ سکیں۔ کہاجاتا ہے کہ عورتوں کو سورہ یوسف نہ پڑھاؤ۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ نہیں بتا سکتا کہ اس مخالفت کے اسباب کیا ہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ اسکی وجہ یہ ہو کہ سورہ یوسف ناقص عقل ہوتی ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ قصور عقل و ہوش کی وجہ سے وہ اپنے جذبات کی برا فرشتگی پٹا بڑھانے میں وقت محسوس کریں۔ دیکھئے کہ کدو سعدیہ بھی اسی قرآن کا ایک جز ہے جس کی تعلیم فرض قرار دی گئی ہے لیکن حکما کی دودھیں نکالیں نہ ہونے کا کہہ کر بنا دیا کوئی علم جس سے اخلاقیات پر برے اثرات کے ترقی کی مہم مایہ میڈی ہو۔ عورتیں اسکے محال کرنے کی زحمت نہ گوارہ فرمائیں۔

میرے دوستو! عورتوں کو تعلیم دلواؤ اور ضرور دلواؤ لیکن بس انہیں علوم پر لکھا کر مہجی تحصیل سے اخلاقیات بگڑنے کے بجائے بننے اور سدھرتے چلے جائیں۔ برا خیال یہ ہے کہ تم اپنے لئے اور لڑکیوں کی تعلیم میں یہ صورت اختیار کر دو کہ پہلے علوم دینیہ تعلیم کر کے انکی اعتقادی بنیاد کو چھینائی اور پھر مذہب و کربت عقلی طور پر مناسب قدم کر کے یکے بعد دیگر بن سکتے ہو۔ ذیلاً خلا۔

ہم بڑی مسرت کے ساتھ ذیل میں ایک اصلاحی اور قابل قدر مقالہ درج کرتے ہیں جو جناب علی محسن صاحب ایم۔ اے کا عطا کردہ ہے۔ موصوف نے اُسے اخبارِ توان سے ترجمہ کر کے بھیجا ہے۔ ہم نے اسے پڑھا۔ ہم کو بہت آیا۔ ہم اسکے افادی پہلوؤں کو دیکھتے ہوئے اپنے معاصرین سے گزارش کرتے ہیں کہ اُسے اپنے اخبارات و رسائل میں ضرور شائع کریں اور اسے نقل کر کے کثیر تر نظروں سے گزرنے کا موقع فراہم فرمائیں۔ (ادارہ)

یہ مضمون انگریزی روزنامہ ڈان "Dawn" میں ۸ مئی ۱۹۴۷ء کو جناب ہاشم شریف صاحب کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اسکی افادیت محرک ہوئی کہ میں اسکا ترجمہ اردو میں کر کے ان خیالات کو اردو والوں تک پہنچا دوں۔

جس طرح ایک سنگ تراش دیے تھے جو حج سنگ مرمر کو سڈول کر دیتا ہے اسی طرح تعلیم انسان کو سزا دیتی ہے۔ تعلیم صحیح معنوں میں یہ نہیں ہو کہ بہت سی کتابیں پڑھ لیا جائیں، اسکا حقیقی مدعی مقصد یہ ہے کہ علم کی اشاعت ہو، جذبات میں توازن قائم ہو، اعلیٰ مقام پیدا ہوں، مکمل ذہنی احساسات پیدا ہوں اور بہر حال صحیح اخلاقی قوت پیدا کی جائے انھیں مقاصد کی بنا پر ہمارے دھڑلے سے

علیہ والے فرمایا تھا طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ مگر یہ ہمارے سوا ان روح کا باعث ہے کہ باوجود اس مقدس حکم کے ہم نے تعلیم کو کسی پشت دال رکھا ہے اور اپنی عورتوں میں جہالت سادی کر رکھی ہے۔ ہمارا فرض ہو کہ ہم تعلیم نسوان کی طرف متوجہ ہوں اور اپنی بہنوں، بیویوں اور لڑکیوں کو تعلیم دلوائیں۔ انکی تعلیم زمانہ کی اہم ترین ضروریات میں سے ہے۔ اس کے بغیر ہم سیاسی، اقتصادی اور معاشرتی ترقی سے دوچار نہیں ہو سکتے۔

اب سوال یہ ہے کہ ہمارے طبقہ نسوان کو کس قسم کی تعلیم دی جائے۔ میں اس امر کا قطعی خیال ہوں کہ ہماری سلطان لڑکیوں کو نام نہاد تنہیم جدیدہ دولتی جائے۔ موجودہ نظام تعلیم از سر تا پا ناقص ہے اور اسکے نقصانات اسکے فوائد سے کہیں زیادہ ہیں۔ یہ ہماری افزادیت کا ظلع قمع کر دیتا ہے ہمیں احساس کمتری

پیدا کر دیتا ہے۔ اپنا تہذیب، تمدن اور مذہب متعارف نہ کر دیتا ہے بقول مکالمے (Macaulay) کوئی ہندوستانی ایسا نہیں جو انگریزی تعلیم حاصل کرنا ہو اور اپنے مذہب کے بغلوس، وابستہ رہ جاتا ہو موجودہ نظام تعلیم کا واحد مقصد اچے گورے رنگ کے آقاؤں کے لئے ایسے کلرک پیدا کرنا ہے جو اعتبار نسل و رنگ ہندوستانی ہوں اور باعتبار مذاق رائے، اخلاق، دوام انگریز ہوں۔

لڑکیوں کے لئے ڈانگریزی تعلیم اور زیادہ مضرت رسان ثابت ہوئی ہے۔ بچے اسکے کراس تعلیم کی بدولت ان میں بچہ سیرت کی اہمیت پیدا ہو جائے۔ یہ انکو زیب و زینت کی طرف مائل کر دیتا ہے۔ پاؤں، ہونٹوں کی سرخی، بے آستین کے چہرے اور انگریزی حرف دی (V) کی شکل کے گلے والی انگریزی پوشاکیں وہ برکات ہیں جن سے جدید تعلیم یافتہ لڑکیاں بہرہ مند ہوتی ہیں۔ ممکن ہو کہ سٹین میں یہ عجیب و غریب اور تلخ سلوم ہو مگر حقیقت کو بے نقاب کیجئے تو یہ یہی۔

ڈاکٹر اقبال تعلیم نسوان کے بڑے حامی تھے مگر وہ بھی موجودہ نظام تعلیم کو ناپسند فرماتے تھے۔ اپنی نگاہ دور رس کی بنا پر اس (نظام) کے برے عواقب ان کے پیش نظر تھے۔ موجودہ تعلیم نسوان کی افادیت ان کی نظر میں مشکوک تھی۔ فرماتے ہیں کہ

لڑکیاں پڑھ رہی ہیں انگریزی
دھونڈھنی قوم نے غلامی کی راہ
روشن مغربی ہے بد نظیر
و منہ مشرق کو جلتے ہیں گناہ
یہ ڈراما کھایا کیا سین ۱۹۰۶ء پڑھنے کی خاطر بنگلہ

موجودہ تعلیم کی سب سے بڑی منت لڑکیوں کے لئے ہے کہ وہ مردانگی پسند کرتی ہیں اور پہلے اپنے گھروں کی بلکہ اپنے کے مختلف شعبہ جات زندگی کو اپنے نو سن عمل کی جولا نگاہ بنانا چاہتی ہیں اور مردانے پیشے اختیار کرنا چاہتی ہیں۔ ان کے نزدیک مقدس فرائض خانہ داری اور بچوں کی تربیت ذلیل و شرمناک مشقت ہے۔ علامہ اقبال نے اپنے ایک عمدہ شعر میں نہایت مناسب سوال کیلئے۔

کیا یہی ہے معاشرت کا کمال
مڑے کار و زن سہی آغوش

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ مرد و عورت کو قدرت نے باہم تہذیب، رجحان طبعیت و نفسیاتی خصوصیات جدا گانہ بنایا ہے۔ بنا برین دونوں کے فرائض و عمل کی دنیا بالکل ایک دوسری سے مختلف ہے۔

جان اسٹورٹ مل (John Stuart Mill) نے اپنی کتاب (On Liberty) (آزادی

کے متعلق) میں مرد و عورت کے فرائض و عمل کے احاطہ کا تعین پرکھت کی ہے۔ یہ لکھتا ہے۔

جب گھر کی کفالت جائداد سے نہیں بلکہ آمدنی سے ہوتی ہے تو یہ عام دستور مرد و کما ہے

اور عورت اخراجات خانہ داری کی نگرانی رہتی ہے میرے خیال میں دونوں کیلئے عمومی

حیثیت سے یہ مردوں ترین تعلیم عمل ہے۔ اگر

بچے اپنے کی جسمانی تکلیف اور ان کی کمسن کی

تعمدداشت و تعلیم و تربیت کی تمام ذمہ داری

کے علاوہ بیوی بچہ داری اور کمالات شادی سے شوہر کی کمائی گھر کے دارم و معاش میں مناسبت کے ساتھ صرف کرے تو وہ انسانی باقی و دماغی کادشوں میں جو ان کے متحدہ وجود کے لئے درکار ہیں، نہ صرف اپنا مناسب حصہ بلکہ عموماً زیادہ حصہ یعنی ہے اگر وہ اُس کے علاوہ کسب معیشت میں بھی حصہ لے تو نفاذ و تاویز ہی اُسے اسکا موقع ملے گا بلکہ یہ ایک (مذکورہ) فرائض کی انجام دہی میں عمل ہو گا۔

ان تمام باتوں سے یہ غلط فہمی پیدا نہ ہو کہ میں اسکی حمایت کرنا ہوں کہ عورتیں محض بچے پیدا کرنے کی مشین بھی جائیں اور جاہل رہیں۔ میرے کہنے کا مقصد تو یہ ہے کہ صحیح تعلیم کے تمام برکات سمیت عورت کے عمل کی دنیا اسکا گھر ہے جہاں کی نگہ بننا۔ اور بھولا بھولانا اُسے ضرور ہے۔ اگر اُسے دنیا پر حکومت کرنا ہے۔

ان کی تعلیم لڑکوں کی تعلیم سے بالکل مختلف ہونا چاہیے جسے سرست ہے کہ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس نے گورنمنٹ کو اس کی طرف متوجہ کیا ہے ان کے لئے ایک نیا نظام تعلیم تیار ہونا چاہیے جس کا مقصد جو کہ کمسنوں کی عمدہ بربادیاں، محب وطن اور مدبروں کی لائق و قابل فخر مائیں بنائی جائیں نہ یہ کہ سیر و تماشا پسند کرنے والی لڑکیاں اور گونچے ہوئے بیٹ فام کی تسلیاں بن کر رہ جائیں۔

اجبار و وثیقہ دار کا اسد الدین خیر جناب علی مرزا صاحب رحمت کے زیر احجام یہ نمبر
سار حجب کو نہایت شاندار حیثیت کا نکلے گا۔ لہذا مضامین اور قصائد بھیجئے۔

الواعظ اب التوفیق والتأليف

حربوں کا عرصہ پیمانہ

ہنگامہ

عمدۃ الواعظین جناب الانیسر محمد حسن صاحب قلم والا فضل مبلغ الاعظمین

مع مقدمہ

نجم الواعظین مولانا محمد حسن صاحب قلم والا فضل مبلغ الاعظمین صاحب قلم والا فضل
بانی مدرسہ امجدیہ ناظم امجدیہ لائبریری سرپرست ادارہ عالیہ شیعہ مشن پرگنہ کراری ضلع الہ آباد
مبلغ مدرسہ الواعظین لکھنؤ

باسمہ سبحانہ

مقدمہ

جب تک کسی مذہب کی بنیادی حالت معلوم نہ ہو اس کے عقائد کی کمزوری کا اظہار صحیح نہیں پیدا کرتا اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہو کہ ہم مذہب کی بنیاد پر بحث حق نہایت ہی اہم سی روشنی ڈالیں۔

مذہب کے بانی یا مبانی۔ اس نثر اشیرہ مذہب کے بانی، پندت سوامی دیانند سرسوتی ہیں۔ ۱۹۲۲ء میں پیدا ہوئے۔ بچپن کا زمانہ گزارنے کے بعد جرائی کی بڑبڑی ہوئی انگلوں کا اپنے افعال کو اقبال کیا۔ اور جونی دیوانی کے اصول پر آدھ گروی کی ٹھان لی اور ۱۸۹۴ء میں بیگمہار کو ترک کر کے وطن سے نکل پھڑے ہوئے۔ پندرہ بیس سال ادھر ادھر کی سیاسی یا آدھ گروی میں بالکل اسی طرح گزارے جس طرح آج بھی اکثر مادیو گزارا کرتے ہیں مختلف زیادت گاہوں کی زیارتیں کیں۔ بیلوں میں بعد جوش و خروش شریک ہوئے۔ ایسے اکثر افراد سے ملے جلتے رہے جن کے اخلاق نا امانتہ و مشکوک تھے۔ آپ کے ملنے والے سادھوں میں ایسے سادھو بھی تھے جو شریک گانہ، بھنگ کی جیسی نشہ والی چیزوں کے استعمال کے عادی تھے اور چند ایسے بھی تھے جو خود پندت جی کے بیان کی منہ گوشت خوار تھے۔ اور چند ایسے تھے جو بہت ہی شریر النفس اور بدعاش تھے جن کو تاسری یا دام مارگی کہتے ہیں۔

(ستیا رتھ پرکاش انگریزی ص ۷ و دیانند کی سوانح عمری مرتبہ باپو جی سنگھ ص ۷۷)

اپنی اس زندگی کے نقشہ کو بہت ہی سنبھالتے ہوئے پندت جی نے خود اپنے الفاظ میں یوں تحریر فرمایا ہے۔
 "میرے نکلنے پہلے ہل سالہ لیگی ایک دی تھا اس کے پاس گیا۔ لیکن وہاں پر بھی مجھے شاہی نہ ملی اور لوگوں نے کہ لاہ بھگت نامی ایک دی ہیں سو اسے ان کی طرف چل پڑا۔ راستہ میں ایک ہرا کی ایک مورتی رکھ کر بیٹھا ہوا تھا۔ بات چیت ہونے پر وہ بولا کہ اٹھ سے سونے کا چھٹا آمار ڈال دو نہ ویراگ کی سیٹی کیسے ہوگی۔ مجھے اس طرح پرکھا کہ اس نے میرے میوں پہلے مورتی کی بھینٹ چڑھائے۔ لاہ بھگت کے پاس جا کر لوگ کے دھن کرنے لگا۔ پھر وہاں سے اٹھا کہ باؤ کے نزدیک کوٹ کا گڑھا نامی ایک گاؤں میں آگیا۔ اس جگہ میں آج بھی راجو کہ اس جگہ پر لگی تھی پر نہیں لگے۔ اسلئے جو دھنشی کنامہ دار دھوتی پہنتا تھا وہ میں نے پھینک دی میں نے ایک سادی دھوتی خرید کر پہن لی۔ اور تب اپنا نام درہہ پھاری رکھ لیا۔ وہاں سے سدھ پور کے میلے میں گیا۔ اور باپے گرفتار ہو کر میں وہاں سے بھاگ نکلا۔ سدھ پور سے میں بڑودہ کو آیا۔ اس وقت بڑودہ کے کنالے پر یوگا نند سوامی رہتے تھے۔ اس جگہ پر ایک دھکشی برہمن کرشن شاستری بھی رہتے تھے۔ ان کے پاس میں

کچھ کچھ پھرتا رہا۔ اُس کے بعد راج گرو کے پاس سے دیدانت پڑھا۔ موضع جازمہ میں دو گناٹیں لگے جو راج گرو کرتے تھے۔ میں بھی ان کے ساتھ احمد آباد تک گیا۔ وہاں پر ایک بڑی سی ملائین کچھ دنوں کے بعد میں نے اسکا پیچھا چھوڑ دیا۔ وہاں سے چلتے چلتے میں ہر دو روز ہونچا وہاں اس وقت کبھی کا میلہ تھا۔ ہمارا پرگیا ہمارا پرگیا پر ہونچا کہ ارادہ ہوا کہ جان گزاردوں۔ پھر میں خیال آیا کہ گیلان حاصل کرنے کے بعد جان دینا چاہیے۔ یہ پتہ کر کے میں متھرا میں آیا وہاں مجھے سفیاسی نیک مرد ملے۔ اُن کا نام دوجانند سوسنی تھا۔

ملاحظہ ہو۔ کہ پرنس شہری ازمنہ ۱۱۷۲ھ

ناظرین کرام، پنڈت جی کی تحریر میں بہت کچھ غلطی تھی۔ اول تو یہ کہ آپ پورے طور پر کدام گرو میں مشغول رہے اور مختلف مقامات پر چکر لگاتے رہے۔ کوئی جاگہ ایسی نہیں تھی جہاں آپ کے کچھ عرصہ تک قیام کیا ہو۔ لگنے والا چل دیے۔ پڑھنے کا بھی جہاں ذکر کیا ہے وہاں بھی بس اسقدر لکھتے ہیں کہ کچھ پڑھتا رہا اس سے معلوم کہ تعلیم ذوق آپ کی سیر و سیاحت میں کا فرما نہیں تھا۔ دوسرے آپ سونے کی چیزوں کے پسنے کے شائق تھے تو دنیا داری میں کمال حاصل کئے ہوئے تھے۔ تیسرے آپ شہی کنارہ کی دھوئی پنتے تھے جس سے آپ کی شوقینی اور اکوڑہ نشی کا پتہ چلتا ہے۔ اور لطف یہ کہ جب بیرائی آپ کے رنگیلے پن پر پسنے لگے تو آپ نے وہ دھوئی اتاری معلوم ہوا کہ بیرائیوں کی نظریں پنڈت جی یا تو قاتل بن چکے تھے یا ان کا یہ لباس ان کی نظریں شریفانہ نہ تھا جو کھتے یہ کہ پنڈت جی جب تمام گھوم پھر کر ہالہ پربت پر پہنچے تب تک باہل گریان سے خالی اور کوسے کے کوسے تھے پانچوڑ یہ کہ پنڈت جی نے یہ سارا زمانہ کدام گرو میں گزارا تو اس کا مطلب یہ نہیں ثابت ہوتا کہ وہ۔ یوگ ماحن۔ کی تلاش میں تھے۔ بلکہ آپ کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنی تلاش کر رہے تھے۔ اگرچہ انھوں نے شاہی تو نہیں پائی البتہ اہل حق کا کشتہ بنانا اور پارے کی گولیاں تیار کرنی چکے ہیں۔ دنیاوی اور نظری امور میں تجربہ رکھنے والے خوب سمجھ سکتے ہیں کہ پنڈت جی کا ان چیزوں میں ہمارا پیدا کرنا معنی خیز ہے یا نہیں۔ چھٹے یہ کہ پنڈت جی کو غریبانہ نیک مرد سفیاسی درجاند سوسنی ملے۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے تمام گردش میں صرف ایک ہی نیک مرد ملے بقدر عقیدہ بھی ملے ہے سب بد تھے۔ اس سے بھی آپ کے کٹر کٹر کا پتہ چلتا ہے۔ جہاں تک مورخانہ قیاس کا تعلق کرنا جاسکتا ہے کہ پنڈت جی نے انھیں سے شاید کچھ حاصل بھی کر لیا ہو لیکن دراصل آپ کی تائید کا کوئی خاص ذکر آپ کی تحریر میں نہیں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ تعلیم سے انحراف کر کے ہی رہے۔

بہر حال تجربہ حاصل ہی کر چکے تھے اور شاہی کی پہلے سے تلاش تھی ہی کچھ متوجہ بہت پڑھا اپنے تجربہ کے علم کے زیر شاہی کی بنیاد رکھنے نکلے۔

پنڈت جی نے یہ سوچا کہ مال والی شاہی تو ہی نہیں سکتی اور علم والی شاہی بھی نصیب نہ ہوگی مناسب کے عوام کو بہار اور یوں عقیدہ متنازع کہاں پیدا ہوا

مذہب کی بڑی جھل کر دی۔ یہ بھی ایک قسم کی شاہی ہے۔ لیکن فوراً تجربہ کار دانش نے اس نتیجہ پر پہنچا کہ مذہبی اور بدست کافی علم والے بھی ہیں ان کے سامنے سب سوانح تو جیسے کا نہیں لڑائیوں کوئی نیا مذہب بجا کر دو۔ اگر لوگ شغف لگے

وہی کہنا۔ شاہی لہی جلتی گئی۔ اور اگر کہانی نہ حال ہوگی تو کچھ اجائے گا۔ غرض کہ پندت جی نے تادیب فرم کر کے
کے بعد چھوٹے کے اُن ڈولنے والے الفاظ کو مذہب کا رنگ دینا شروع کر دیا جسکی ہم ذیل میں تشریح کرتے ہیں۔

ناظرین کرام! جس طرح آج بھی یہ سوسہ ہے کہ جب بچے شب میں سوئے لگتے ہیں تو انہیں صوفی اس شخص سے کہ بچہ خوش
ہو کر سو جائیں اس قسم کی لفظیں جو حقیقت سے کوسوں دور ہوا کرتی ہیں استعمال کرتے ہیں، دیکھو لو وہی، دیکھو شیراز کی ہواؤں
در نہ کتا کاٹ لیگا وغیرہ وغیرہ۔ یا ذرا سمجھ لیں کہ ان کو یوں ڈراتے ہیں کہ اب اگر یہ کام کیا تو زندہ رہیں گے۔ پاؤں توڑ دیں گے
سے کٹ دیں گے جس اسی سے ملتی جلتی لفظیں پرانے زمانہ میں بھی لفظیں مناسبت حاصل ہوتی تھیں مثلاً اگر تم نے جلدی کی تو کھنڈر
ہو جاؤ گے اور دندخون پڑ پڑے پھر دو گے۔ اگر کسی کو مار دو گے تو پھینک دیا جائے گا۔ اور ہر آدمی چپکے چپکے پھر دو گے۔ غرض کہ اسی طرح
بچوں کو ڈرایا دھمکایا جاتا تھا۔

پندت جی نے سچا کہ عوام کے کانوں میں یہ لفظیں بچنے ہی سے پڑی ہوئی ہیں چلے اسی کو حقیقت کا جامہ پہنا کر ایک
مذہب تیار کر دیا اور اسی جلدی پھنس جاتے ہیں۔ اسی سلسلہ میں لفظین کی بجائے اس سے بھی فائدہ اٹھایا۔
چنانچہ انھوں نے ان حقیقت سے دور الفاظ کو حقیقت کا جامہ پہنا کر شروع کر دیا اور اپنے علم کے مطابق اُن پر ادولہ
چپکانے لگے۔ بخود سے زیادہ سیکڑا اس کا کوئی اثر نہ ہوا لیکن نتیجہ پردہ ایک مذہب کے اسی طرح بانی مشہور ہو کر اسی طرح مرزا
غلام احمد قادیانی ایک مذہب کے بانی مانے جانے لگے۔

جب اس عمل خیالی کو انھوں نے اپنے پروپیگنڈے سے عقیدہ بنادیا تو لامحالہ جنت و دوزخ وغیرہ کا قدم اداہ کا داگ لاپٹا
ہوئے انکار کرنا پڑا اور وہ یہ کہنے لگے کہ نہ جنت ہے اور نہ دوزخ حالانکہ خود ان کے اسی مذہب کی معتبر اصطلاح
کہ میں جنت اور دوزخ کا پھل ہے اور پتہ دیتی ہیں۔ سکندر پران برہما کا خدا شکوک میں ہے۔ جو کوئی ویدوں کی
جڑ کاٹے اُس سے بڑھ کر کوئی گناہگار نہیں۔ وہ اندھیرے میں دوزخ میں ڈوب کر رہا ہے۔ اسی کے علاوہ کثرت
پر ان اشکوک ۴۲ ادھیائے ۱۲ میں ہے کہ رگ وید، بکر وید، سام وید سے بہشت کے شہد کے عوض۔ گھی کے عوض
دودھ کے عوض کا پتہ چلتا ہے الخ

ناظرین کرام! آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اُن کی پرانی کتابیں جنت و دوزخ کا پتہ دیتی ہیں اور جب جنت
دوزخ کا دھوکہ دیکھ کر لیا جائیگا تو ناسخ خود بخود باطل ہو جائے گا۔ اسی لئے پندت جی نے شاہی معاملہ کرنے
کے لئے جنت و دوزخ سے انکار کے تنازع کا ایک باطل کیا اور دھمی مذہب جاری کر دیا ہے جسکی اُن نبیلوں
کو جنہیں خود پندت جی نے اپنے تئیں بھروسے سے کام لیکر قلم کیا ہے ہمارے لائق دوست مولانا محمد رحیم صاحب نے
اس طرح اٹھا ڈکھینک دیا ہے کہ اب کوئی انصاف پر در آ کر یہ اُن کی تہذیب کی ہمت نہ کر سکا۔ والسلام

سید نجم الحسن کراچی

جلد ۱۱

۷۸۶

آریوں کا عقیدہ تناسخ

تناسخ موجود ہیں۔

سوال ۔ تناسخ کے کیا معنی ہیں۔

جواب ۔ ایک جسم کو چھوڑ کر دوسرے جسم میں جانا۔
نیائے دہش جو تھا ادبائے آتشک پہلا ۲۵۰

سوال ۔ انسان کا جو حیوانات وغیرہ حیوانات سے
انسان کے جسم میں وحدت کا جو مرد اور مرد کا عورت کے
جسم میں جانا ہوا نہیں۔

جواب ۔ ہاں جاتا ہے کیونکہ جب بری بوجھاتی
ہے اور نیکی کم بوجھاتی ہے تو انسان کا جو حیوانات وغیرہ
ادنیٰ اجسام میں جاتا ہے اور جب نیکی زیادہ اور بدی کم
ہو تب دیوتا یعنی علما کا جسم ملتا ہے اور جب نیکی بری

برابر ہوتی ہے تب عام آدمیوں کا جسم حاصل ہوتا ہے
اس میں بھی نیکی کے اعلیٰ متوسط ادنیٰ جسم وغیرہ میں جاتے

ہیں اور جب زیادہ گناہ کا پھل حیوانات وغیرہ و دخت
پتھر وغیرہ کے جسم میں بھگ لیا جاتا ہے۔ پھر نیکی بری برابر
رہنے سے جبرائیلانی جسم میں ملتا ہے اور نیکی کا فواہکار

پھر متوسط انسان کے جسم میں آتا ہے جب جو جسم سے
نکلتا ہے اس کا نام موت ہو اور داخل ہونے کا نام جنم

(ولادت) ہے ۱

ستیا نند پرکاش باب نواں ۲۵۰ بارچام
گیلانی پریس لاہور

تناسخ ایک علمی مسئلہ ہے جس پر ظلم اٹھانے سے
پہلے یہ بنادینا ضروری ہے کہ زمانہ قدیم میں یہ مسئلہ
فلاسفہ کا آماجگاہ رہ چکا ہے۔

لیکن اس زمانہ میں بھی اگر یہ اس عقیدہ کے
قائل ہیں اور اس کے لئے سوامی دیانند سوتی نے
ثبوت فراہم کرنے اور عقلی دلائل تراشے اور اس کے ٹھٹھا
مذہب کی روکنے میں۔ ایڑی چوٹی کا زور صرف کیا
ہے۔ اور اب تک ان کے متبعین کافی کد و کاوش سے
سکون ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں لہذا ضروری
ہے کہ اس مسئلہ پر ایک تحقیقی نگاہ ڈالی جائے۔

اگرچہ یہ معنیوں میں شک ہے لیکن مذہب کی تحقیق کا
شوق رکھنے والوں کے لئے خصوصاً جن کا مذاق عقلی ہو
بوجھتی سے خالی نہیں۔

تناسخ کیا چیز | تناسخ ۔ حکماء و فلاسفہ
کے نزدیک ارتداد کے ایک قسم جو انی سے دوسرے جسم میں ملتی
میں منتقل ہونیکہ کہتے ہیں جیسا کہ کتاب ملل نحل شریانی
میں موجود ہے۔

برادمان ملن۔ خواہ وہ یہ ہوں یا ناقہ ہرم ان کے
نزدیک تناسخ جملہ روح کے ایک جسم کو چھوڑ کر دوسرے
جسم میں جانے کے کہتے ہیں خواہ جسم جو انی ہو یا نباتی یا
جادی جیسا کہ نیائے دہش دستاویز پرکاش میں معنی

بوشن جس سے ہم نے جدی، غیر عدوت کے نزدیک جانا۔
بھلاؤ گن کرنا وغیرہ سے کام کرتا ہے اس کو دفت
وغیرہ غیر متحرک دھرم وغیرہ اس کی چیز کا حجم ملتا ہے زبان
سے کہے ہوئے کام سے پرند و چمند وغیرہ اور من سے
کہے ہوئے بڑے کاموں سے چنڈال وغیرہ کا حجم ملتا ہے۔
ستیا رتھ پرکاش باب نواں حصہ ۳۳ پارچام
گیلائی پریس لاہور

بعض فلاسفر اسلام روح انسانی کا دوسرے انسان
کے جسم میں منتقل ہونے کو تنازع کہتے ہیں۔
عقیدہ تنازع کے قائلین عقیدہ تنازع کے
قائل و معتقد تین گروہ ہیں

- ۱۔ حکماء قدیم و بعض فلاسفہ جدید مثلاً افلاطون و
بعض فلاسفہ پر پ۔
- ۲۔ آریہ سماج و سائق دھرم وغیرہ جو خدا کے وجود
کے قائل اور قیامت کے منکر ہیں۔
- ۳۔ بعض فلاسفر اسلام جیامت اور تنازع دونوں کو
مانتے ہیں مثلاً احمد بن حنبل، ابو سلم خراسانی، احمد بن
حناؤس، محمد بن زکریا طیبی، زکی وغیرہ۔ (کتاب ملل و نحل
شیرازی، ج ۱، ص ۱۰۱) سوال۔ افلاطون
وغیرہ کیوں تنازع کے قائل ہوئے۔

جواب ۱۔ یہ حضرات اس امر کے قائل ہیں کہ زمین
قدیم ہے اسلئے وہ عالم بھی قدیم ہے لہذا وہ جس کو برابر
ایک جسم سے دوسرے جسم میں منتقل ہوتے رہنا چاہیے دھرم
آئندہ خلقت عالم بند ہو جائیگی۔ (کتاب ملل و نحل شیرازی
سوال ۱۰۰ آریہ سائق دھرم وغیرہ کیوں
تنازع کے قائل ہوئے۔

جواب ۱۔ یہ حضرات ایشیاد خدا کو نہ مکار دیکھتے
نہی دھمت و عادل مانتے ہیں لہذا یہ کہتے ہیں کہ

بغیر عقیدہ تنازع خدا ویشور مضمت و عادل نہیں ہو سکتا
کیونکہ ہم دنیا میں دیکھتے ہیں کہ بچے یا بڑے جس حال کا ہو
مصدق ہیں ادا ان میں کوئی امیر و غائب کوئی غریب
کوئی لنگڑا دیتا ہے کوئی کاٹا ادا ہوتا ہے تو ہم اگر کوئی
غریب و امیری کو پہلے جسم کے حال کا نتیجہ نہ مانیں تو اس
حالت میں ایشور ظالم اور غیر عادل ہو جائیگا۔ لہذا انا
لازمی عقیدہ ہے۔

دیکھو اور سمجھو۔ عالم، نیکو کار طالع مند و راجہ کی رانی کے
پیٹ میں کتا ہے اور دوسرا نہایت مفلس گھسیارے کے
گھر پیدا ہوتا ہے، ایک محل کے دو کتے سکھ میں رہتا ہے
اور دوسرے کے ہر طرح کا ڈھک۔ پس ظاہر ہے کہ چونکہ
بغیر نیک و بد اعمال کے کتے کتھ ہونے پر خدا پریشور پر
اعتراف کرتا ہے۔ پس سمجھنا چاہیے کہ پہلے جسم کے نیک و بد
اعمال کے مطابق موجودہ جسم ہے۔

ستیا رتھ پرکاش باب نواں حصہ ۳۳ ص ۳۲۵

۲۔ یہ حضرات روح و مادہ کو لازمی وابدی و قدیم
مانتے ہیں اور خدا کو بھی قدیم مانتے ہیں لہذا کہتے ہیں کہ
جیوں اور دھرم کو برابر ایک جسم سے دوسرے جسم
میں منتقل ہوتے رہنا چاہیے ورنہ آئندہ خلقت عالم
بند ہو جائیگی اور جہان کا خاتمہ ہو جائیگا۔ اگر کوئی چو
بھی کئی سے لوٹ کر اس جہان میں نہ آئے تو خاتمہ ہو جائے۔

ستیا رتھ پرکاش باب نواں حصہ ۳۱ ص ۳۱۴

سوال۔ بعض حکماء اسلام احمد و ابو سلم وغیرہ کیوں
تنازع کے قائل ہوئے۔

جواب ۱۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ خدا عادل و مضمت
ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ مصدوم بچے بیمار ہوتے ہیں اور
انکے امیر و غریب گھر پیدا ہوتے ہیں لہذا
خدا کی عدالت بانی کتھ کہنے تنازع کا قول نہ کرنا چاہیے۔

بانی آئندہ

باب المراسلات

درستہ الاعظمین کے کی گران قدر امداد

الاعظم کا نام نہ تھا خصوصی تھکتے تھے کہ بچہ الاعظمین

جناب مولانا سید انصار حسین صاحب قبلہ مبلغ درتہ الاعظمین اپنے دور کے مسئلہ میں قصبہ ربوہ پور و موضع بنگورہ و موضع

ضلع گوردکاناں پہنچے آپ نے ماہ اپریل و مئی میں انھیں مقام پر قیام فرمایا اسی دوران میں آپ نے سال خردیہ کی

تفہین فرمائی اور ۱۰ موضوعات پر پُر مغز تقریریں فرمائیں ان میں سے چند موضوعات خاص طور سے قابل ذکر ہیں

(۱) فطرت اور مذہب (۲) عرض خلقت انسانی (۳) خلافت (۴) حدیث تعلیم (۵) ایمان (۶) حین اور اسلام (۷)

الحجاز قرآن (۸) سیرت مصدقہ (۹) حقوق زن و شہر (۱۰) دینی محاسن اسلام (۱۱) فضائل گریہ (۱۲) بے بنیادی دنیا

۱۳) حالات قبر وغیرہ۔

اور اباب بہت کے سامنے درستہ الاعظمین کی مامداد کا سوال پیدا فرمایا۔ جنابات سبھری جی کو آواز پر راجہ بقتدار نے فوراً ایک کمی اور مبلغ ساتے مولانا کے حوالہ کر دیے ہم ان کے اساد گرامی بعد ذکر یہ پیش کرتے ہیں۔

ہماری سکونت تعداد رقم

موضع بنگورہ	مبلغ گوردکاناں	عناوین
۱	۱	عناوین سید ابوبکر بن علی صاحب
۲	۲	سید سید عالم علی صاحب موم
۳	۳	سید سید احمد علی صاحب
۴	۴	سید محمد احمد صاحب جعفری
۵	۵	سید محمد علی صاحب جعفری
۶	۶	سید محمد علی صاحب جعفری
۷	۷	سید محمد علی صاحب جعفری
۸	۸	سید محمد علی صاحب جعفری
۹	۹	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۰	۱۰	سید محمد علی صاحب جعفری

موضع بنگورہ	مبلغ گوردکاناں	عناوین
۱	۱	عناوین سید ابوبکر بن علی صاحب
۲	۲	سید سید عالم علی صاحب موم
۳	۳	سید سید احمد علی صاحب
۴	۴	سید محمد احمد صاحب جعفری
۵	۵	سید محمد علی صاحب جعفری
۶	۶	سید محمد علی صاحب جعفری
۷	۷	سید محمد علی صاحب جعفری
۸	۸	سید محمد علی صاحب جعفری
۹	۹	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۰	۱۰	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۱	۱۱	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۲	۱۲	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۳	۱۳	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۴	۱۴	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۵	۱۵	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۶	۱۶	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۷	۱۷	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۸	۱۸	سید محمد علی صاحب جعفری
۱۹	۱۹	سید محمد علی صاحب جعفری
۲۰	۲۰	سید محمد علی صاحب جعفری

نوٹ ۱۔ جناب مولانا قائم رضا صاحب تیسرا امجدی اور
خلف مولوی مرزا حسین صاحب خیر کی زبردست مجلس بقید
ہم منعقد ہوئی ہیں تفصیل میں معلوم ہوں۔

سہ ماہی کراچی کے شاہراہ

اولاد عالیہ شہدہ منشی پرگنہ کراچی ضلع الہ آباد کا نام لکھ
مدد احمدیہ بادر حضرت توحید کرام اللہ شہدہ بڑی تیزی
سے بام ترقی کی طرف چلا ہے۔ ۳۱ مئی ۱۹۳۲ء کو مدد کا
سالانہ امتحان لیا گیا جس کا نتیجہ مندرجہ ذیل ہے۔

درجہ اول: اس درجہ میں ۱۹ طلباء شریک ہوئے جن میں
ایک طالب علم سید جعفر رضا ابن سید امانت حسین صاحب رحم
(مثنوی کھیوٹ، فرسٹ ڈویژن اور اعلیٰ طلبہ سکول ڈویژن) اور
۱۹ طلبہ و طالبات تھرو ڈویژن کا مہیا ہوئے اور ان کے
لڑکیاں ناکام رہیں۔

درجہ دوم: اس درجہ میں ۱۹ لڑکیاں شریک
ہوئے جن میں سے دو طالب علم سید محمد ابن مولانا سید محمد علی
قبیلہ سید رضا حسین دانیال فرسٹ ایڈمیک لڑکا اور ایک
لڑکی سکول ڈویژن اور ۱۹ لڑکیاں تھرو ڈویژن لگاتار
اور ایک طالب علم ناکام رہا۔

درجہ سیلوم: اس درجہ میں ۱۹ لڑکیاں شریک
ہوئے جن میں سے ایک لڑکی سہ ماہیہ غلامہ بنت میمنہ صاحبہ
صاحبہ میر صد فرسٹ ڈویژن اور ۱۹ لڑکیاں سکول
ڈویژن اور ایک تھرو ڈویژن کا مہیا ہوئے۔

درجہ چہارم: اس درجہ میں چار طلبہ شریک ہوئے
جن میں سے دو لڑکے سید حمید عباس ابن ابراہیم کرم حسین
صاحب مرحوم سید شکیلہ حسن ابن سید کاظم حسین صاحب
زمیندار محلہ حلقہ فرسٹ ڈویژن اور ایک طالب علم سکول

۱	روپڑ	بابا چوٹی ایف ایف صاحب
۲	روپڑ	سید اقبال علی صاحب
۳	روپڑ	سید اشفاق حسین صاحب
۴	روپڑ	سید طاہر حسین صاحب پٹواری
۵	روپڑ	سید غلام حسین صاحب قانون گر
۶	روپڑ	سید نذیر عباس صاحب
۷	روپڑ	سید محمد جمال صاحب پٹواری
۸	روپڑ	سید محمد علی صاحب پنشنر
۹	روپڑ	سید لطیف حسین صاحب میو
۱۰	روپڑ	عزیزہ کنیز فیضہ صاحبہ
۱۱	روپڑ	سید محمد ناصر صاحب
۱۲	روپڑ	سید اختر حسین صاحب
۱۳	روپڑ	سید محمد حسین صاحب پنشنر

میزان مائے

چختان کھنڈ میں جب کی ہمار

شائقین سخن کیلئے اطلاع کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے
کہ ہم لاہور کے توصیف مراشی کی غفران شان محاسن کا
تذکرہ کریں۔ (منبر الوعد)

تاریخ	ذکر کے ہمار	مقام محاسن	بایان محاسن
۱۹۲۵ء	۱۰	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار
۱۹۲۶ء	۱۱	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار
۱۹۲۷ء	۱۲	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار
۱۹۲۸ء	۱۳	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار
۱۹۲۹ء	۱۴	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار
۱۹۳۰ء	۱۵	خانیہ سید محمد علی صاحب	ذکر کے ہمار

انجمن صغیر کراچی اور جن میں حضرت علی صغیر

حسب معمول منجانب انجمن مذکور جن ولادت شہید کیا

حضرت علی صغیر علیہ السلام تا بیچ ۱۵ رجب المرجب ۱۲۸۵ھ

مقام کراچی منتقل ہوگا۔ اما ان کے اہل طہار سے بعد ان کے

گزارش ہے کہ طرح ذیل میں قصیدے ارسال فرما کر

نوا حاصل فرمائیں اور ہماری محفل کو رونق بخشن۔

محضر سعہ۔ تیسرا غنچہ یہ بیان حسینی میں کھلا

قوانی۔ گیا۔ اٹھا۔ چلا وغیرہ

بید منظور سخن سکرٹری انجمن صغیر

پرگنہ کراچی ضلع الہ آباد

ایک ہمدرد مدرسہ العظیم کی علالت

جناب مولانا جواہر حسین صاحب قلم مبلغ مدرسہ العظیم

تحریر فرماتے ہیں کہ عالی جناب مجدد مویان سید

غوث محمد صاحب سجادہ نشین جلالپور پیر والا جو مدرسہ

کے ایک نہایت مخلص ہمدرد ہیں اور اس کی برابر امداد

فرماتے رہتے ہیں عرصہ سے طبل ہینا ظفرین اوعطاس

اسد عاری کہ موصوف کی صحت کی دعا فرما کر عند اللہ مدد

عند الرسول باجو رہوں۔

یہی اسلام کا قائم کر گیا راج کعبہ میں

(انجناب زاب عطا علیہا صاحب علیہ التعلیٰ عطا)

ذمیرہ عاتیناب زاب عاتیناب صاحب انعام)

وہ نفس مصطفیٰ پر ہوا جو اس کعبہ میں

سروش نبی بایکجا جو حراج کعبہ میں

مٹا کر کفر کی ہستی شکست انعام کو دیکر

یہی اسلام کا قائم کر گیا راج کعبہ میں

ادامک ہر ڈوڈو زین میں کامیاب ہوئے۔

نوٹ:۔ مجاہدہ اسال سولہ راکے راکیاں سدی دیکھ

فدای ہو کر سدا سخن ہوئے۔

ہم مدرسہ مجددیہ کے نتائج کی بہتری پر جناب مولانا

سید نجم الحسن صاحب قلم بانی مدرسہ اور جناب سید ارمی

حسین صاحب سکرٹری اور جناب مولانا سید زین العباد

صاحب مدرس علی و جناب مولوی سید امجد حسین صاحب

مدرس و دم کو مبارکباد دیتے ہیں۔ راقم

سیدنا حسین سکرٹری

ادارہ عالیہ شیوشن کراچی ضلع الہ آباد

جناب منے صاحب کی مرحوم

جناب منے صاحب تخلص بہ ذکی کھنڈی کی

شخصیت سے کون واقف نہیں۔ موصوف میر انیس علی اللہ

مقامہ کے خاندان کی ایک معزز ترین فرد تھے۔ اگرچہ کھنڈ

ایسے بالکالوں سے اپنے دامن کو بھیرے ہوئے جو مختلف

فنون میں اپنی آپ نظیر ہیں لیکن آپ یقین فرمائیں کہ

جناب منے صاحب ذکی کے اٹھ جانے کے بعد کھنڈی اب

اپنی آغوش میں کوئی ایسا بالکال حشریہ پڑھنے والا جس

جناب ذکی صاحب منفرد تھے نہیں دکھلا سکتا۔

ہم بڑے انوس کیساتھ لکھتے ہیں کہ اس صاحب

کمال سے بزم فن و ادب خالی ہوگئی یعنی اپنے تین باہ

علالت کی سختیوں کو جھیلنے کے بعد جو سدا سدا وقت

دو بجے دن انتقال فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

ہم اس انتقال پر طلال پر اٹھا انوس کو کہتے ہیں اور

دست بردار ہیں کہ خداوند عالم مرحوم کو جوار کرم علیہ السلام میں جگہ

دے اور ان کے پسانگان کو ممبر کلی عطا فرمائے۔ ع۔

منجملہ تھے روئیکا زمانہ برسوں (منجملہ)

حضرت علی صغیر علیہ السلام تا بیچ ۱۵ رجب المرجب ۱۲۸۵ھ
مقام کراچی منتقل ہوگا۔ اما ان کے اہل طہار سے بعد ان کے
گزارش ہے کہ طرح ذیل میں قصیدے ارسال فرما کر
نوا حاصل فرمائیں اور ہماری محفل کو رونق بخشن۔
محضر سعہ۔ تیسرا غنچہ یہ بیان حسینی میں کھلا
قوانی۔ گیا۔ اٹھا۔ چلا وغیرہ
بید منظور سخن سکرٹری انجمن صغیر
پرگنہ کراچی ضلع الہ آباد

باب الثقبہ

خواہش سرزاد قومی ہفتی میں شائع ہو جائے اس کی قیمت
ایک آنہ اور پتہ (مدتہ ناظرہ لکھتے ہیں)

حضرت علامہ عریضی کی مقبول ایجاد،
کھوئی
جس سے لاکھوں زندگان خدا کا نامہ اٹھانے کے ہیں
دردِ شکم، دردِ منہ، دردِ جگر، دردِ گردہ، تو بخ، باؤ، گھبراہٹ،
اسہال، دردِ کھال، بواسیر، پیشانی، عرق، ہشیرا، بیکہ، مقلدہ
بجڑ کے گھٹاؤ ہے پیدا ہونے والی بیماریوں میں فائدہ بخش ہوتا ہے
حقوق کی ایام کی خلاف ورزی کرنا ہے جو ایک دفعہ چکا لیتا ہے تو پیشانی
مٹکا تا رہتا ہے دردِ مٹرن تو بھی تحریک کرنا ہے ہر شئی
اکس میں سمونڈ کا عیم، یاد دیشیاں جی میں طلب کر کے
امتحان کر لیجئے فوراً بصیر۔ موتی اور جواہرات
والا سر نہ اٹھانے کی تمام شکایتیں دور کر کے روٹی بھانڈا
قیمتی غشی اور حصول وغیرہ ۱۰
نیچر برانچ کوئی فیکٹری سجدی انار علی قاضی غ کھنڈ

النبوت اختلاف اس میں کوئی شک نہیں
کہ ادارہ مہارکہ سرکاری نہیں
نہ جہاں تبلیغ کے سیکڑوں عنوان اختیار کئے اور ان میں
انی ترقی کر کے بتلایا کہ دنیا میں واحد تبلیغی ادارہ
ہی ہے اس کے علاوہ نہ کسی تبلیغی ادارہ کی ضرورت
ہے اور نہ ہونا چاہیئے۔ وہاں ایک عنوان تبلیغی راولوں
لی اشاعت کے ذریعہ سے اختیار کیا سیکڑوں تبلیغی
سالے شائع کر ڈالے۔ کتاب مذکور بھی راجن مالہ
مدتہ انورین، کی طرف سے شائع ہوئی تھی جو سرکار
نرمندہ حضرت نجم العلماء طاب ثراہ کے زور قلم کا نتیجہ
سالہ ۱۳۱۲ کے مختصر ہے لیکن اپنے موضوع میں تمام پہلوں
پر حاوی ہے۔ اس کی مختصر تقریر میں یہی ہے کہ یہ سالہ
قد سرکار نجم العلماء ۱۲ کا تحریر کردہ ہے۔ ۲۰ صفحات پر
مشتمل ہے۔ قیمت ۲۔

غلط کا پتہ:- دفتر انوار عطا لکھنؤ

واحدہ طلبہ کا درجہ مسلم پرنسپل علی گڑھ
طلبہ کا مسلم پرنسپل علی گڑھ میں نے طلبہ کا دفعہ ۱۵ جولائی
۱۹۳۳ء سے ۲۵ جولائی ۱۹۳۳ء تک ہنگامہ درخواست داخلہ جولائی
۱۹۳۳ء تک پرنسپل طلبہ کا دفعہ میں پہنچنے والی چاہیے اور
دفعہ کی جانب سے مقرر کی ہوئی تاریخ پر لینڈ کر کے اسناد
حاضر ہونا چاہیئے۔

تقدیر مقررہ کے پورا ہوجانے کے بعد کسی طالب علم کا
داخلہ نہیں کیا جائے گا۔

تواحدہ داخلہ مفت طلبہ کے جاسکتے ہیں۔

عطار، اللہ بٹ، ایم۔ ڈی، (پرنسپل)

صدیق کا عظمیٰ کا مجد اہم جو سرکارناظرہ
اعلیٰ اندہ مقام کے حالات پر مشتمل ہے اس کے مولف
جناب مولانا ایضرحین صاحب مھنوی ادیب فاضل
نقیہ فاضل ہیں۔

مولف موصوف نے حضرت شمس العلماء سرکارناظرہ
اعلیٰ اندہ مقام کے تمام حالات پر کھل لیکن نہایت جامع
طور پر روشنی ڈالی ہے۔ اس سالہ کے دیکھنے سے مولانا مرحوم کی
بیشخصیت کا اظہار خاکہ زیر نظر کیا کہ ہے سالہ کا اندازہ
پسند ہے جو عہدیت بھی سلیس اور عام فہم ہے ایسے مصنفین
بہت کم جناب ایضرحین صاحب مھنوی کی حسب خواہش

مرکز تبلیغ اسلام مدرسہ اعظمین کے تیار

عالیجناب مولانا مزایا حسین صاحب قلم تبلیغ پنجاب آپ اس بار میں سخی سرمد ضلع ویرہ غازی خان، میان جہلی ضلع میاں زانی۔ دریاخان، بٹکان، دینہ سکسٹل ضلع جلاسنی میں دومہ پر رہے۔ آپ اپنے ہمدانی حسین بیان کا مظاہرہ ان کثیر تقریریں میں فرمایا جن کے صرف وہ موضوعات کھجے جاتے ہیں جو قائم اکروں سے بڑھ جاسکے، اسلام اور مروت، اہلیت۔ اسلام اور انکی تعلیم۔ اسلام سب سے بڑا امن کا حامی ہے) آپ کچھ دورہ میں مقام سخی سرمد بھی ہے جگا، در پر ذکر ہوا یہ مقام تاریخی ہے۔ سید احمد صاحب سخی سرمد کا نزار یہاں ہے، ہزاروں مجاور یہاں پر رہتے ہیں۔ برادران اہلسنت بہت کثیر آباد ہیں۔ ہندو بھی آباد ہیں ۶۰-۷۵ شیعہ بھی ہیں جو آپ ہم کی پے رہے تقریر سے حلقہ مجروش اسلام ہوئے ہیں۔

عالیجناب مولانا سید مبارک حسین صاحب قلم تبلیغ راجستھان اپنے وقتا سیٹھ۔ بہادر پور، ریاست الہ راجستھان اور خاص آئور شہر کا دومہ فرمایا۔ آپ کے موضوعات تقاریر حسب ذیل ہیں حقیقت حیات و موت، حیات شہداء، حیات انبیاء، تفسیر سورہ کوثر، سیرت حسینی، تفسیر سورہ دہر، فضائل اہلیت و تہا سیٹھ میں منجانب سید محیب علیخان صاحب بنائے وعظ میں ہر روز مذہب کے حضرات شریک تھے۔ جس میں فلسفہ حیات و موت پر تقریر فرمائی دوسرے روز پھر مزید حیات پر روشنی ڈالنے کے ثبات کیا کہ اصل حیات علم و قدرت وادارہ ہے۔

بھڑن میں عقلی اور فطرت انسانی سے دلائل و براہین پیش کئے حاضرین عجب متاثر ہوئے۔ عالیجناب مولانا جبرائیل صاحب قلم تبلیغ ملتان آپ جلاپور، پیر و، اضلع ملتان اور شجاع آباد ضلع ملتان میں سرگرم کار تبلیغ رہے اور مختلف مقامات پر مواظف فرمائے اور مجالس پڑھے۔ آپ کے موضوعات تقریر نشان نبوت عملی حقیقت ہے۔ مواظف عملی باتہ لہو و سیرت امام حسن عسکری علیہ السلام۔ احکام وضو جماعت وغیرہ تھے۔

عالیجناب مولانا سید الفاضل صاحب قلم تبلیغ بیسی آپ ہلہ تبلیغ اسلام اس ماہ میں ضلع گوردھارا، نالندہ ضلع لے گئے تھے۔ تفسیر سورہ ضلع گوردھارا، نالندہ ضلع جگور وغیرہ کا آپ نے دومہ فرمایا کثیر تقریریں کے ساتھ ساتھ آپ اصول فروع اسلام کی مکمل تہذیب تفسیر فرماتے رہے۔ وہاں کے ارباب بہت سے ہندوستان کے واحد مرکز تبلیغ اسلام مدرسہ، رخصین کھنڈ کی الہ کثیر رقم سے فرمائی جسکی تفصیل الہامیہ کے نامہ کار خصوصی کے قلم سے باب المراسلات میں درج ہے۔

عالیجناب مولانا سید نجم الحسن صاحب قلم تبلیغ بہار اس ماہ میں بیان ماہ پور۔ بھو نراج پور وغیرہ وغیرہ میں فرماتے رہے قدرتی سن بیان اور زور تقریر سے لوگ محظوظ ہوتے رہے۔ موضوعات تقریریں (پاکستان قرآنی نقطہ نظر سے) قدرت اور اسلام، عدم بحث شاعرانہ اسکی تفسیر وغیرہ خاص طور سے قابل ذکر ہیں آپ نے انلاق کیجئے کی اور کہ فیصلہ کے نتیجے میں بلانے چلے

عالمیاب مولانا غیاث علی صاحب قلم مبلغ گرامر صاحب
س ماہ میں دیرہ دون، نگینہ۔ جوگی پورہ۔ راجپور
بیار، ساڈا، سپہ کھڑی میں دورہ پر ہے اور
خصوصیات اسلام۔ صداقت بانی اسلام۔ حدیث
فقہین۔ شان رسالت اسلام کے سچے رہبر پر
بغز اور نہایت ہی کارآمد تقریریں فرمائیں
جمع آپ کا علاج رہا اور مدرسہ الودعین کی طرف
رہے پوسٹ طور پر متوجہ رہا۔ مولانا کا حسن بیان
ایل قدم ہے۔

عالمیاب مولانا محمد ظہور صاحب قلم مبلغ سی۔ بی۔ آب
لم تا ۱۱۳۱ھ پر ایل مبلغ اپنے حلقہ تبلیغ جبل پر
عمرہ میں سرگرم تبلیغ رہے اسکے بدکثرت نکاحیں

مفسر سید جبار علی صاحب قلم مبلغ گرامر صاحب
اور وطن نشریت لکھے و اس علاج ہوتا رہا اور آپ
تندرست ہو گئے۔

عالمیاب لانا سید طہیر حسن صاحب قلم پادری مبلغ لویا آب
اس ماہ میں موضع کھڑا دتند پر ضلع غفر گڑھ جڑوا
جائیداد وغیرہ میں دورہ فرماتے رہے اور اپنے
منصب تبلیغ میں کوشاں رہے۔ اہل نظر نے بھی
آپ سے کافی تبادلہ خیال کیا۔ آپ نے سب کو
مطمئن کر دیا۔

نوٹ:۔ حضرت فخر المبین جناب مولانا سید سرور حسین
صاحب قلم مبلغ افریقہ، افریقہ میں سرگرم
تبلیغ اسلام ہیں۔

(مدرسہ، جناب سید عارف حسین صاحب عارف مولوی، صاحب رسالت اسلام، تبلیغ اسلام، تبلیغ اسلام، تبلیغ اسلام)

ہندوستان کے واحد مرکز تبلیغ اسلام مدرالو اعظمین لکھنؤ

نہایت تندی و جانفشانی سے

سرگرم تبلیغ اسلام ہے

اسکے سرپرست و متولی منتظم

والی رایت عالیہ محمود آباد سرکار احمد محمد سید صاحب القابہ
اپنی پوری توجہ اور کوشش سے اسے آگے بڑھا رہے ہیں

آپ بھی متوجہ ہوں

بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ الرحمن الرحیم **ابن ماجہ رحمہ اللہ عن عظیم الشان ابن کثیر**

برادران ایلانی! سلام علیکم! اس پر آشوب زمانہ میں جبکہ اندلسیت کا تیز تند ہوجا ہیہ نصرانی کی دستبرد کی گئے جسے جی ،
 الہی میں کے لئے ضروری ہو کہ وہاں کی بنیادوں کو مثل سابق مغرب کا حکم کرنے کی ہستی رکھنی سے مدینے نہ فرما کر عند اللہ عندہ الرسل
 ماجد ہوں ہمیں سنت آپ کے یہ امر لازمی ہو کہ آپ کے لئے مختلف مذہبی مل کے پورے علاقہ کا نظارہ سے مطالعہ فرمائیں اور ساتھ ہی
 ساتھ آپ کے مذہب کی ہستہ ملی تو دن کا بھی نظامہ فرما کی بنیادوں کی بنیادوں کرین اگر آپ کو مختلف علوم و فنون میں
 بالکل اہل قلم کا نعت تحریر دیکھا ہی ، اگر آپ کو اپنے مذہب ذرا بھی ہمدردی ہے اور آپ کے حضور مایا سے مطلع ہونا چاہتے ہیں تو
 نہرہ مسئلہ میں سے ایک ایک جلد ضرور طلب فرمائیں ، ادارہ آپ کے حکمرانی کے ساتھ تہذیب کے کام ۔
 صلحہ کا نتیجہ ہستم ابن ماجہ رحمہ اللہ عن عظیم الشان ابن کثیر ۱۶ کتب کا شمار کیا

نام کتاب	فرز	نام کتاب	فرز	نام کتاب	فرز	نام کتاب	فرز
انجری تری تمام تہذیب	۴	سنافرہ سادہ و تناسخ	۱	الفیہ و اختلاف	۴	کشف حقیقت	۴
ترجمہ قرآن مجید فی مختلفہ جلد	۴	الاصحاح	۲	ان فی قرانی	۴	در تصوف	۱
ترجمہ قرآن مجید مضمون جلد	۴	فلسفہ المذہب	۲	اصحاح الفرقین	۵	اسلام کی کچھ کچھ کتاب	۱۲
صحیفہ کاملہ جلد اول	۴	انسبی	۲	حقوق نوان اد	۶	قرآن العودین	۲
صحیفہ کاملہ جلد دوم	۴	خصو صیات اسلام	۲	اسلام	۶	شان مصر	۲
الودعہ القرانی فی مختلفہ جلد	۴	اسلامی جہاد	۲	تحقیق المبدأ	۶	ابن ماجہ رحمہ اللہ عن عظیم الشان ابن کثیر	۳
دی برافشہ سیر خلافت	۴	قرآن اہل بائیل	۲	راز شہادت	۲	فائلن اکر کا مذہب	۳
اسلام انیس پڑی پڑی	۴	رد الابطال	۲	القطب بکین فی التہذیب	۸	حقیقت سادات	۲
اسلام انیس پڑی پڑی	۴	رسالہ شہ	۲	اسلام اہل مداد	۲	فرز و سلمان عالم	۳
اسلام انیس پڑی پڑی	۴	سرافقہ	۲	کر با کا عباد	۲	تعلیم دینی کی کتاب اور	۳
یوشی آف گاڈ	۴	شریعت اسلام	۲	مولود حسرم	۲	ہضاع الاشکال دینی	۳
ان آئینہ کی سنگ	۲	عظیمہ جلد غیر جلد	۲	سردار قریش	۲	ارشاد شیخ عظیمہ	۳
دی ترجمہ کی آت کر با	۲	شریعت الاسلام	۲	تعلیم اسلام	۲	محیط المائرہ	۳
پیرس	۲	غیر مصدوم	۲	یہ مینا و تحقیق	۲	نظرو میں غامی	۱۲
اسلام (ان دس)	۲	کا نامہ محرم	۲	قرآن اور اقتصاد	۲	پودہ پر نظم	۲
ساز	۲	اسلامی صحیفہ	۲	تفسیر حدیث و پ	۲	اردو	۲

(نوٹ) غیر مذہب میں مفت تقسیم کرنے والوں اور تجارت کے ساتھ خاص رعایت
 بادشاہ مغلز مکتفی پشدر پیشتر نے اسی خطہ صدر پر ہیں مکتوب میں چھپا کر مکتوبہ ابن کثیر سے شائع کیا

محققہ فہرست نظامی فہرست

۱۰ چنانکہ السال علیہ سکرار آقا علیہ السلام ہذا
 ۹ صحیفہ احمدیہ جلد سوم ۱۰۱۶ کے کل اعمال
 ۷ صحیفہ کاملہ منہج فیہ جلد
 ۱۲ ذخیرۂ مناقب مع ہفت بندہ فاکشی غیر جلد
 ۱۰ حدیث کماہ منہج ۱ دکان شول منہج ۲ دکان کیں منہج ۲
 ۲ دکان دکان منہج ۲ دکان بشیر دکان مجید دکان ابراہیم ۲
 ۲ ضعیف الاحمال ۸ اختصار سجادہ ۸ شیعہ جوں کی ناز ۲
 ۲ کتب بیانات برائے نازان علی صاحب پہلی کتاب
 ۱ دوسری کتاب ۵ تیسری کتاب
 ۱۰ چوں کہ منہج برائے سیدہ حق صاحب شد
 ۵ جناب سیدہ اور ان کی سادہ زندگی
 ۳ جلد حق اہل ۴ حق الانظار ۱۲ الحق العجب
 ۱۳ خاصہ منہجی ۴ حدیث غریبہ کی شگفتہ
 ۶ تاریخ احمدی (مرتب چند جلد میں بانی ہیں)
 ۱۰ سہرا مات کے بارہ روح ۱۱ الامتہ المظفر
 ۳ دکن العباس ۱۰ انجری حضرت عباس علیہ السلام
 ۱۲ انجری مجاہد ۱۰ انجری حضرت علی اکبر علیہ السلام
 ۶ سہرا دہشتہ صفر جمعہ آنہ
 ۱۰ محافل کمال چارہ حصہ اول ۵ حصہ دوم
 ۱۰ مفتاح البیان حصہ اول ۵ حصہ دوم

رسالہ اجے
 صوفیہ دلائل قاضی عزیز، غرض کے قاضی
 مناقب منجمہ قاضی زید صاحبہ انجوری
 حیات القلوب حصہ اول جلد اول
 امام القرآن از مولانا محمد ابدن صاحبہ
 روح الصادقین غیر مجلد
 آیات محکمات جلد دوم حصہ دوم
 تاریخ الاسماء تاریخی نامیہ کی کتاب
 حدیث عذری کی سرگزشت
 اسم عظم حضرت علی کی سوانحی
 فاروق عظم سوانحی حضرت عمر
 قضاۃ چارہ مصوبین
 مشنوی چشمہ نور
 عالم اسلام میں اپنے رنگ کی پہلی تفسیر
 اسلام اور اس کا مستقبل میر مجلد
 ردیۃ الکوام تاریخ بگرام غیر مجلد
 طلسم علی یحییٰ معاشرت مجلد
 نجات بیداری میر مجلد
 نظامی جنتی حضرت علیؑ نظامی جنتی حضرت علیؑ
 نظامی جنتی حضرت علیؑ نظامی جنتی حضرت علیؑ

ملنے کا یہ نظامی پرس نصوص



A decorative page featuring stylized calligraphic elements, a sun-like symbol with Arabic script, and floral motifs. The page is primarily black and white. In the upper right corner, there is a circular sun-like symbol with rays emanating from it. Inside the circle, there is Arabic calligraphy. Below and to the left of this symbol are several large, stylized, black calligraphic shapes that resemble letters or abstract forms, some filled with white floral patterns. A small, square, floral-patterned object is positioned near the top center. At the bottom left, there are some smaller, less distinct calligraphic elements. The overall style is reminiscent of traditional Islamic art or calligraphy.

میرزا عظیم کھنؤ

زیر سرستی والی رایت علیہ محمود آباد کلا اجمہ میر احمد خان صاحب القاب متولی شہر اوعظیم کھنڈ
زیر بحرانی تاج العلماء خانبالا ایتہ محمد ذکی صاحب قلعہ بیروکار خرم آباد اجمہ و صد شعبہ تبلیغ شہر اوعظیم

خمس و عشرين

نخیب الحسن کراوی صدیق الاصل

مبلغ مدت الواعظین کھنؤ

میںجو
پیشہ حسن متخلصین الیامال کھنڈی

الوا عظمُ صَفَرٍ رَيْنِ كَهْنِ جِسْرِ شَانِغِ مَوَا

تاخیر کیوں ہوئی ؟

اگرچہ اس دور انقلاب میں جبکہ اخبارات و رسائل ہی کی نہیں، بلکہ انسان اور اشرف المخلوقات انسان کی زندگی اور موت کا سوال پیدا ہو گیا ہے، یہ سوال کہ ”الواعظ کی اشاعت میں تاخیر کیوں ہوئی“ کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن پھر بھی چونکہ الواعظ کے اکثر ہمدردوں کو اس تاخیر سے پورا پورا صدمہ پہنچا ہے۔ اور دراصل یہ تکلیف دہ امر بھی ہے۔ لہذا میں چند لفظوں میں تاخیر کے اسباب بتلائے دیتا ہوں۔

کمل کر کے پرس میں

کو نقد ضلع آرہ چلا گیا

کاغذ کی دستیابی کی

لگے رہے بڑا خسوس

تمام کوششوں کے

پرچہ کی اشاعت

جس کا موصوف کو

الواعظ بھی رنجیدہ ہے

ماہ اکتوبر میں کاغذ

ماہ ستمبر کا پرچہ زیر طبع

جناب مہجر صا الواعظ کی حید آباد کو انگی

الواعظ مہجنگ بورڈ نے یہ طے کیا ہے کہ جناب لوی حید صاحب اکمال فیہر الواعظ و رکن الواعظ مہجنگ بورڈ الواعظ کو باہم تنفی پر پہنچانے کے سلسلہ میں حید آباد تشریف لے جائیں اور چنانچہ آپ ۲۶ اکتوبر ۱۳۲۷ کو روانہ ہو کر تقریباً ۵ ہفتہ پہلے تشریف لے جائیں گے اور کار نظام خلافت کے دسرالاجنگ بہادر و دیگر دساعظام سے ملاقات کریں گے۔

”میں ماہ ستمبر کا پرچہ

دے کر ایک ماہ کیلئے

تھا۔ جناب مہج صاحب

دور رہو پ میں

ہے کہ موصوف اپنی

باوجود ماہ ستمبر کے

میں کامیاب ہو سکے

صدمہ ہے اور ادارہ

الفرض اوائل

دستیاب ہوا اور

لایا گیا، اور جب کہ نصف پرچہ چھپ چکا تو میں دفتر میں پہنچا، اگرچہ مجھے یہ امر نا پسند ہے

کہ غیر مناسب مضامین یا نظمیں شائع ہوں، اور دو ماہ کا پرچہ ایک ساتھ شائع کیا جائے

لیکن بعد مجبوری بہ ہزار اکراہ اسے منظور کر کے دو ماہ کا پرچہ حاضر خدمت کیا جا رہا ہے۔

امید کہ ہماری اہم مجبوریاں پیش نظر رکھی جائیں گی۔“

نوٹ

گمرانی سے مجبور ہو کر الواعظ کا سالانہ چندہ مبلغ چار روپیہ کر دیا گیا ہے، جن حضرات کا

چندہ وصول ہو چکا ہے۔ ان کے علاوہ اب جو حضرات چندہ رسالہ نمائیں وہ

مبلغ اللعہ ارسال کریں



والہان ریاست کے شرح اعانت سالانہ
روٹا عظام سے
متوسط طبقہ سے
عام حضرات سے

۷۸۶

الذوا عظم

جلد ۲۲۲ باب ۱۹ مکتوبہ ۱۹ مطابق ماہ رمضان و شوال ۱۳۶۲ نمبر ۹

نمبر	مضمون	مضمون	نمبر
۱	معاونی اداس کے اسباب	ازدیر	۲
۲	خود نظام کی مذہبی رواداری	۵	۳
۳	ستیا رتھ پرکاش اور عمار دھوبند	۶	۴
۴	تراویح اور حفاظ قرآن	۷	۵
۵	قائد اعظم	۸	۶
۶	دل کی آواز	۹	۷
۷	چودھوان اختر اور ج بقا	۱۰	۸
۸	استقبال ماہ صیام	۱۱	۹
۹	قلعہ تاریخ	۱۲	۱۰
۱۰	غزوات نیت کا نام	۱۳	۱۱
۱۱	سہارا باقی	۱۴	۱۲
۱۲	درج امام حسن	۱۵	۱۳
۱۳	احلاق اور اسلام	۱۶	۱۴
۱۴	جنگ اور گریہ و ماتم ہوگی	۱۷	۱۵
۱۵	نسخ شریعت کی بحث	۱۸	۱۶
۱۶	دین اسلام کا اصل و ذریعہ قرآنی نقطہ نظر سے	۱۹	۱۷
۱۷	اسلام امن کا سب سے بڑا حامی ہے	۲۰	۱۸
۱۸	سلمان محمدی	۲۱	۱۹
۱۹	فلسفہ جدید اور درج واجب	۲۲	۲۰
۲۰	خیر و برکت کا مینہ	۲۳	۲۱
۲۱	آغوش تربیت	۲۴	۲۲
۲۲	باب القرآن تجرم التسنن	۲۵	۲۳
۲۳	باب القرآن تافوس کی تفسیر	۲۶	۲۴
۲۴	شکر اور عظیمین میں مجلس فاتحہ خانی	۲۷	۲۵
۲۵	محفل میلاد حضرت عباس	۲۸	۲۶
۲۶	میلاد حضرت عباس	۲۹	۲۷
۲۷	محفل میلاد شہادت	۳۰	۲۸
۲۸	محفل میلاد حضرت علی	۳۱	۲۹
۲۹	پنجاب شیعہ کا شکل کاغزین کا سالانہ اجلاس	۳۲	۳۰
۳۰	سال رواں کے تاریخی اسماء	۳۳	۳۱
۳۱	کیا لکھنؤ شیعہ خاندان لکھنؤ	۳۴	۳۲
۳۲	مرکز تبلیغ پر اظہار رائے	۳۵	۳۳
۳۳	اسلامی نواز	۳۶	۳۴
۳۴	ساز و سیم	۳۷	۳۵
۳۵	رسالہ مجاہد لکھنؤ	۳۸	۳۶
۳۶	امداد و درت اور عظیمین کا زین مسدود	۳۹	۳۷
۳۷	باب القرآن	۴۰	۳۸
۳۸	ازدیر	۴۱	۳۹
۳۹	۵	۴۲	۴۰
۴۰	۶	۴۳	۴۱
۴۱	۷	۴۴	۴۲
۴۲	۸	۴۵	۴۳
۴۳	۹	۴۶	۴۴
۴۴	۱۰	۴۷	۴۵
۴۵	۱۱	۴۸	۴۶
۴۶	۱۲	۴۹	۴۷
۴۷	۱۳	۵۰	۴۸
۴۸	۱۴	۵۱	۴۹
۴۹	۱۵	۵۲	۵۰
۵۰	۱۶	۵۳	۵۱
۵۱	۱۷	۵۴	۵۲
۵۲	۱۸	۵۵	۵۳
۵۳	۱۹	۵۶	۵۴
۵۴	۲۰	۵۷	۵۵
۵۵	۲۱	۵۸	۵۶
۵۶	۲۲	۵۹	۵۷
۵۷	۲۳	۶۰	۵۸
۵۸	۲۴	۶۱	۵۹
۵۹	۲۵	۶۲	۶۰
۶۰	۲۶	۶۳	۶۱
۶۱	۲۷	۶۴	۶۲
۶۲	۲۸	۶۵	۶۳
۶۳	۲۹	۶۶	۶۴
۶۴	۳۰	۶۷	۶۵
۶۵	۳۱	۶۸	۶۶
۶۶	۳۲	۶۹	۶۷
۶۷	۳۳	۷۰	۶۸
۶۸	۳۴	۷۱	۶۹
۶۹	۳۵	۷۲	۷۰
۷۰	۳۶	۷۳	۷۱
۷۱	۳۷	۷۴	۷۲
۷۲	۳۸	۷۵	۷۳
۷۳	۳۹	۷۶	۷۴
۷۴	۴۰	۷۷	۷۵
۷۵	۴۱	۷۸	۷۶
۷۶	۴۲	۷۹	۷۷
۷۷	۴۳	۸۰	۷۸
۷۸	۴۴	۸۱	۷۹
۷۹	۴۵	۸۲	۸۰
۸۰	۴۶	۸۳	۸۱
۸۱	۴۷	۸۴	۸۲
۸۲	۴۸	۸۵	۸۳
۸۳	۴۹	۸۶	۸۴
۸۴	۵۰	۸۷	۸۵
۸۵	۵۱	۸۸	۸۶
۸۶	۵۲	۸۹	۸۷
۸۷	۵۳	۹۰	۸۸
۸۸	۵۴	۹۱	۸۹
۸۹	۵۵	۹۲	۹۰
۹۰	۵۶	۹۳	۹۱
۹۱	۵۷	۹۴	۹۲
۹۲	۵۸	۹۵	۹۳
۹۳	۵۹	۹۶	۹۴
۹۴	۶۰	۹۷	۹۵
۹۵	۶۱	۹۸	۹۶
۹۶	۶۲	۹۹	۹۷
۹۷	۶۳	۱۰۰	۹۸
۹۸	۶۴		
۹۹	۶۵		
۱۰۰	۶۶		

الواعظ

ماہ ستمبر و اکتوبر ۱۹۴۳ء

گرائی اور اسکے بابت

سطح زمین پر زندگی کی سائنس چلنے والوں کے لئے
اب وہ زمانہ آگیا ہے جس میں گرائی کی بیماری نے زندگی
اور موت کو جحران کے نقشہ پر ہونچا دیا ہے بیکاروں بلکہ
ہزاروں جاندار خلعت حیات ڈاکر موت کی چادر آئے
دن اور صبح کو پہنچے ہیں۔ اب وہ نوبت پہنچ گئی ہے جسکو
سُن کر انسان کے رونے کی گھڑی بجائے ہیں۔ عورتیں اور
بچے بھوک کی مصیبت میں مبتلا مشرکوں پر سسک رہی ہیں
کہیں بچے تھیم ہو رہے ہیں تو کہیں والدین جیتے ہی مادی دنیا
کے عالم میں اپنے بچوں کو اپنے سے جدا کرنے دیتے ہیں۔
کلکتہ کی تازہ خبر ہے کہ وہاں اتوار کی رات سے
۱۷ اگست تک ۱۷۰ آدمی گرم مشرکوں پر بھوک کے مارے
موت کی آغوش میں جلنے کیلئے کروٹیں بدلتے ہوئے
پائے گئے۔ ان میں ۳۶ ملازمین تھے اور کوئی بچہ بھی نہیں
دسرفراں اگرچہ ان لوگوں کو اسپتال پہنچا دیا گیا ہو
لیکن یہ سچ ہے کہ جسکی عمریں زندگی کو بھوک کی آگ نے
حلا دیا ہو وہ کتنی دہر سانس لینے پر قادر نہ ہو سکے ہیں

بالآخر ۱۳ بھوکے ہندوستانی اپنے صوبائی ملک کو خیرہ اور کھوکھلا
رخصت ہو گئے۔

۱۷ اگست ۱۹۴۳ء کو ۱۸ آدمی جن میں ۲۸ عورتیں
۴۲ بچے تھے اس صوبے کے بعد ایکے ان میں نہ اگلی اور ایک
نوبت پر پانچ دن کے اندر ۴۲ آدمی مشرکوں پر ہونے
ہوتے پائے گئے جن میں سے اکثر نے اسپتال پہنچنے پہنچنے
موت سے پہلے ہی اختیار کر لی۔ اور ۳۱ اگست کی خبر
سہے کہ ۱۲۰ لاشیں کلکتہ کی مشرکوں سے اٹھائی گئیں۔
رشتہ باز

اخبار مدینہ منورہ لکھتا ہے کہ بنگال سے ایک بکر بعد
ایک ایسی خبر چلی آتی ہے جو دم و گمان میں بھی سی ہیں
آتی تھی۔ لوگ لاشے کھا رہے ہیں۔ مشرکوں پر بھوک کے ترہ
ہیں بیوی بچوں کو بیچ کر پیٹ میں دو روٹی ڈالتے ہیں
کھانے کی تلاش میں کلکتہ کی طرف کوچ کر رہے ہیں مشرکوں
میں گھس کر حوالہ کی پلیٹیں چھین کر لے جاتے ہیں سب سے
آخر گھر سے عجیب یہ۔ لوگ گھاس کھانے پر مجبور
ہو گئے ہیں۔

یہ ہے وہ گرائی کی حالت جسکو معلوم کر کے زندگی
خطر خراتی ہے اور احساسِ تحیر ہوتا ہے۔ لیکن اب سوال
یہ ہے کہ یہ گرائی کس نے اب احساس کی نظر میں موت کے
نقشہ کو رد فضا کر دیا ہے اس کے اسباب کیا ہیں۔
اگرچہ باہم افراد اس کو باہم افراد انسانی کی لائی
ہوئی بلا اور جنگ کا کرشمہ کہتے ہیں لیکن ہمارے خیال پر
کہ اس مصیبت کے لالے میں اُن انسانوں کا بھی ہاتھ
مائل ہے جو زندگی سے میرا رہا ہے ہیں۔ صرف ہاتھ
میں بلکہ سہم اعصار و حارح انسانی اس مصیبت کو

جہنم سے آزاد کروا تو میں تجھے اپنی غلامی میں رکھ کر کیسے متفقہ کر سکتا ہوں۔

حضرت رسول خدا صلعم فرماتے ہیں کہ روٹی کو حقیر نہ جانو یہ وہ چیز ہے جس کی تیاری میں آسمان اور زمین قلابے لٹا دیے جاتے ہیں۔ لٹھاتے ہاتھوں تک اس کے پہونچنے میں لاکھوں آسمان اور زمین کے بہت سے جاندار محنت کرتے ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ جناب دانیال رحمہ اللہ ایک مرتبہ کشتی کے ذریعہ سے کہیں سفر کرنا چاہتے تھے۔ جب کشتی کے قریب پہونچے تو دیکھا کہ روٹی کا ایک ٹکڑا پڑا ہے۔ آپ نے کشتی بان سے فرمایا کہ ذرا اسے پاک کر کے اُس نے لے لے سکتے ہوئے پانی میں ڈال دیا کہ یہ تو پیش پا افتادہ اور سیکڑوں آدمیوں کے پاؤں کا روند ہوا ہے یہ بھی کوئی کھانے کی چیز ہے جناب دانیال کے دل کے ٹھٹھیس لگی اور آپ نے دل میں سوچا کہ اب روٹی کی ہفتہ توہین ہونے لگی ہے۔ قدرت نے نبی کے دل کی بات پر آسمان کو بارانی اور زمین کو روئیدگی سے روک دیا۔ اب کیا تھا قحط نے زور پکڑا اور لوگ بھوکوں مرنے لگے یہاں تک کہ لوگ چھوٹے بچے کو ذبح کر کے کھانے پر آمادہ ہو گئے اس سلسلہ میں دو عورتوں نے یہ طے کیا کہ اپنے اپنے بچوں کو ایک ایک دن ذبح کر کے پیٹ بھر جائے چنانچہ ایک عورت نے اپنے اکلوتے بچے کو ذبح کر کے کھا لیا مگر سگی پر چڑھ لیا جب مرد مراد ہوا اُس دوسری دستے مطالبہ کیا گیا جو اس سکیم کی ایک کن بھی کہ کچ اپنا اکلوتا لڑکا ذبح کر دے اس نے انکار کر دیا۔ یہاں تک کہ دونوں میں جھگڑا ہو گیا اور جناب دانیال کے پاس دونوں عورتیں حیدلہ کیلئے حاضر ہوئیں۔ مقدمہ کی سماعت کے

بعد حضرت دانیال نے اپنے کانپتے ہوئے ہاتھوں کو آسمان کی جانب بلند کر کے دعا کی۔ میرے پائے تلے اب اپنی مخلوق پر رحم فرما۔ نبی کی دعا مستجاب ہوئی اور ہزاروں بھوکے بچے کھانے لگے۔ زمین دانہ اگانے میں مشغول ہو گئی۔ چونکہ کریم کا فضل تھا اندک سے کم مدت میں زمین نے حکم خدا زمانہ قحط کا بھی غلہ اگادیا۔ اور خلق خدا آسودہ ہو گئی۔ حلیۃ المتقین ۹

آپ نے دیکھا روٹی کی توہین کا کیا نتیجہ ہوا دیکھئے یہ زمانہ بھی اسی دور کی حکایت کر رہا ہے۔ بلکہ وہی صورتیں دنیا والوں کے سامنے پیش کر رہا ہے۔ بیوی بچے نیچے نیچے جانے لگے ہیں۔ لاش کے کھانے کی ذہبت آگئی ہے۔

اب دنیا والے سوئیں کہ کیا کرنا چاہیے اور کیونکر زندگی بسر کرنا چاہیے۔ واقعہ بالائیں لوگ حضرت دانیال کے پاس گئے تھے آپ نے اس کا اظہام کر دیا تھا۔ اب اس وقت بھی ضرورت ہے کہ اُن لوگوں سے فریاد کی جائے جو نذوق انسانی کے مالک بنے بیٹھے ہیں اور اشیائے خودی کو دریائے پانی سے دھو رہے ہیں کہ خدا ہم کو پاک غذا کے بجائے خس ہی غذا دو یعنی مدیا میں نہ پاک کر دے۔ ہمارے اس مشورہ سے پہلے مشرطہ الہی سے رپارینٹ میں، شکایت کی گئی کہ نفع خودوں کی وجہ سے یہ صورت پیدا ہوئی تو نہایت لاپرواہی سے جواب دیدیا جو کہ اس شکل کا حل نہیں ہو سکتا۔ جب انھیں توجہ دلائی گئی کہ لوگ گھاس کھا۔ نے پر مجبور ہو گئے ہیں تو انھوں نے یہ بھونڈا وغیرہ ذمہ دارانہ جواب دیا کہ تجھے معلوم نہیں کہ لوگ گھاس کھانے لگے ہیں

لانے میں معین ہے اور آج بھی معین ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: **يَوْمَ يَنْفَعُ عَفْوٌ ذُو الْحُسْنِ الْفَعْلِ**۔ حنیفانہ فہوالہ قرین۔ جو ذکر اور احکام خدا سے غافل ہو جاتا ہے ہر اس پر ایک قسم کا عینان مسلط کر دیتے ہیں جو اس پر چھایا رہتا ہے۔ اب ذرا کوئی مضامین پر دل لپے دہشتے ہوئے دل پر ہاتھ دھکڑکتا ہے کہ اس وقت خداوند عالم کو دنیا کچھ بھی یاد کرتی ہے۔ اور اس کے احکام کی طرف ادنیٰ سی بھی توجہ باقی ہے یا نہیں۔ میرا تو خیال ہے کہ اس وقت دنیا میں وہ تمام گناہ اور خدا کی مخالفتیں عمل میں لائی جا رہی ہیں جن کا درس و ابخ اختراع کر سکتا ہے۔ اسی کے نعمات کو جھٹلاتے اور کفران میں انسان اور سرکش انسان اپنی پستی طاقت سے منہمک ہے۔ ہم پر انے شداد اور فردود وغیرہ کو کیوں پیش کروں۔ نئے فردود و شداد کو کیوں نہ یاد دلاؤں جو ہزار انسان کے پہلو میں گناہوں کی رشت پر ہر وقت اٹھتا اور کد تارہتا ہے۔ تمام چیزوں اور کل نعمتوں کو بجائے مریجے۔ صرف اسی کی چیز پر نظر رکھے جس نے زندگی اور صحت کا سوال پیدا کر دیا ہے یہی مدنی ہے۔ اس کی توہین میں فرعونیت و ازواج باؤنٹ اپنی وہی جبروت کو کس لہذاک سے صرف کیا ہے۔ زمین پر گرا ہوا خدا تعالیٰ صاحب اور پڑی ہوئی دنی کا اٹھا کر کھانا تو دیکھنا رہا تھا کہ رکھ دینا اپنی توہین یہی نہیں بلکہ جب کسی باوہی حضور پر کھانا پند نہ کرے تو یہی ختمہ آگیا تو مدنی اور کالی اور پلے غمراٹھا کر بھیک مانے۔ یہ ان چیزوں کے ساتھ ہوتا دیکھا جاتا ہے جبکہ ہاتھوں میں اس نافع انسان کی زندگی

ہے اور جس کے احترام کا خالق نان و نمک حکم دیتا ہے پھر اسلام ارشاد دواتے ہیں کہ نان و اگر اسی مدنی روٹی کا احترام کیا کر داس لئے کہ یہی ضروری چیز ہے کہ اگر یہ نہ ہوتی تو زندگی دشوار ہو جاتی۔ نماز روزہ حج و زکوٰۃ سب اسی پر موقوف ہے۔ اس لئے کہ بقول

جانب نیتیم امر موی

بدوین قلب کہاں نان کے تمخس میں

زبان ہو جس میں معترف اندریاں قل میں

اور دیکھ روٹی پر اپنے سالن کے پیالے کو بھی نہ کھو اس لئے روٹی کی توہین ہوتی ہے اور جب مدنی سامنے آئے تو اس وقت اس کا احترام یہ ہے کہ کھانا شروع کر دو۔ کسی کے انتظار میں پڑی نہ رہے نہ اور روٹی کو بار بار سوچنا نہ کر داس سے اس کی توہین ہوتی ہے اور کھانے سے پہلے اور بعد دونوں ہاتھ دھو یا کر۔ اور حج و شرف خان پر بذات کر جبار کیا بغیر فردود جن کو کھایا اور نان و باروش عجم بکار و مبریک شربت بلکندہ مدنی عجمین کی طرح چھری سے نہ کاٹو جبکہ ہاتھ نہ توڑ کر کھایا کر۔ اور اگر کوئی مدنی کا گروہ زمین پہلے ہوا اٹھائے تو اسے پلک کر کے فردود کھایا کر۔ حضرت امام حسین علیہ السلام ایک دن بیت الخلا تشریف لے رہے تھے۔ روٹی کا ٹکڑا مچھڑا زمین پر پڑا ہوا پایا غلام کو یہ کہہ کر دیا کہ اسے محفوظ رکھو جس کو کھکھو طہارت کھانے غلام نے اسے پاک کیا اور کھالیا۔ آپ نے ہلٹ کر پچھا تو جواب دیا کہ میں نے بعد طہارت کھالیا کھجوا کہ کجا میں نے تجھے آنا دیکھا۔ اسلئے کہ جو اس طرح پاک کو کھے مدنی کھالے جسے آنا دیکھا کہ ہے تو جبکہ تجھے خائف

بجود ہونگے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر تم ایسے مہنگا
واقعات کے متعلق کوئی علم نہیں رکھتے اور مذاکرے کی
تقدیر میں یا تردید کر سکتے ہو تو سات ہند پارلیمینٹ
کرڈر انسانوں کی قیمت کے مالک ہونے کا دعویٰ
کیوں کرتے ہو؟ (مدینہ)

میسرے دوستو! اب جبکہ انھوں نے بھی جوا بھیا
جن کو تم اپنی تقدیر کا ذمہ دار سمجھتے ہو تو اب سوچو کہ
تم کو کیا کرنا چاہیئے۔ ادب اپنے سوسے اس آئی ہوئی
ہلکے کچھ کھانا چاہیئے نہ کچھ
بہوش میں آتے ہیں انسان بھڑک اٹھے ہند
لیکن اگر تم اب بھی نہ چمکے تو تمھاری زندگی کا
خدا ہی حافظ ہے۔

دنیا والو! سنو اور کان دہر کے سنو۔ تمھاری
زندگی کے بچنے کا اب آخری طریقہ یہ ہے کہ خالی بکیتا
کی بارگاہ میں سر نیاز جھکاؤ اور خود کردہ افعال قبیلہ
ہند نام چھو کہ تو بہ کرد۔ نتیجہ وہ خود بخود دیکھ
اور تم کو یہ بلا جو ہر کے رہیگی۔ اب تمھاری غفلت
مذہبی کو ختم ہونی چاہیئے اسلئے کہ تم نے اپنی غفلت کا
پہلا چھوٹا ثبوت دیا ہے۔ اب تو چمکنا فطری حیثیت سے
مجھے ضروری ہے اسلئے کہ

جیل انساناں خیر ہے لیکن بدخواہ بیمار ہوتا ہے

حضور نظام اور مذہبی اور

حال ہی میں مختلف حضرات نظام کے بھگتہ مذہبی
کی مانند ہندو مذہبی سنت تہذیبی و متاویزات کا

اتفاق ہوا۔ چند اہل دودھ و شمار و ذیل کے حوالے ہیں
جن سے دولت اقصیٰ کی حیرت انگیز مذہبی رواداری
اور ہندو نازی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔
۱۔ سلطنت بریتانیا میں کل چھ ہزار ساحر اور ان کے
مقابل ہندوؤں کے ۳۲ ہزار نالہ تھے۔

۲۔ گذشتہ سال جن جدید لاکھ مذہبی کی ترقی کی اعانت
دی گئی ان میں سے مسلمانوں کے ۱۲۔۱ اور ہندوؤں کے
۱۵۔۱ لاکھ ہیں۔

۳۔ گذشتہ سال پانچ تحت حیدر آباد میں جن لاکھ مذہبی
کی ترقی و توسیع کی اعانت دی گئی ان میں مسلمانوں کے
صورت ۲۶۔۱ اور ہندوؤں کے ۶۹۔۱ ہیں حالانکہ پانچ تحت
میں مسلمانوں کی آبادی ہندوؤں سے زیادہ ہے۔

۴۔ ہندو و نالہ کو سلطنت حیدر آباد کی طرف سے
ایک لاکھ بارہ ہزار روپیہ سالانہ نقد مدد دی جاتی ہے
تین لاکھ بارہ ہزار سالانہ جائیداد۔ شائے آراہنی
اور عیالات کی شکل میں۔ پانچ تحت۔ ہند آباد کے صرف
ایک مندرستارام دیول کی جائیداد چار سو ہزار روپے
سالانہ کی ہے۔

۵۔ بیشمار پوجاریوں اور بھجن خوانوں کے نام بھی
تخواریں مقرر ہیں۔

۱۶۔ سب سے زیادہ عجیب بات جسے کہہ دو اداری اور ہندو
نازی کی حد تکنا چاہیئے یہ ہے کہ تقریباً سو سال پہلے
دیکھا ہوا ہندو شاعرانہ کی قریب پر ہندو و نالہ
سے حاصل ہے آئی ہے۔

کیا کشمیر اور کوئی ہندو ریاست مذہبی اور اداری
کی کوئی ایسی مثال پیش کر سکتی ہے؟ اس شخص کو

تراویح اور حفاظ قرآن

اخبار دینیہ بخیر زیر عنوان "تعلیم قرآن اور سونے کی حفاظت قرآن کی قابل اعتبار کمزوریوں پر توجہ دینا" ہوئے لکھتے ہیں۔

(۳) تعلیم قرآن کا یہ طریقہ بہا اوقات انقطاع تعلیم کا سبب بن جاتا ہے کیونکہ حافظ قرآن کو اس وقت کی پہلی کتاب یا آمد نامہ دے دیتے ہوئے شرم آتی ہے اور وہ تعلیم چھوڑ دیتا ہے اور اس کی عمر نہایت پریشانی و تباہ حالی سے گزرتی ہے۔ پس یا تو وہ حضرت اُستاد کی سنت پر عمل کرتے ہوئے کوئی کتب کھول کر بچوں کی عمر برباد کرنے کا ٹھیکہ لے لیتا ہے یا گاؤں گاؤں امامت کی تلاش میں مارا مارا پھرتا ہے اور جب مفان شریف قریب آتے ہیں تو فریاد و فحش میں اجرت پر قرآن مجید تائے کیلے کسی مالدار محکم کی تلاش میں لگ جاتا ہے۔ جانتے بوجھتے پر وہاں ہوتی بعض شہروں میں تو نعت شہان کے بعد سے خاص خاص موقعوں پر شام کے وقت حافظوں کا بازار لگتا ہے جہاں اہل ضرورت کو رمضان شریف کیلئے ہر قسم کا سستا دوا کا مانتا قرآن مل سکتا ہے۔ ۱۰

۱۱ راہ نومبر ۱۹۷۳ء ص ۱۱

میں یہ خیال ہے کہ ایسے کثیر حفاظ قرآن سے وہ قلیل شیعہ حفاظ قرآن اچھے ہیں جو علوم قرآنیہ سے بخوبی واقف ہوتے ہیں۔ (مدیر الواعظ)

الواعظ میں

اشتمال سے کہ اپنی تجارت کو کامیاب بنائے

وہ ادارہ کی باوجود بعض بلاد میں اہل حق حضرت خضر نظام دکن و ہمارا دور مدرسہ کی حکومت پر نصب ہندو کشی کا الزام لگاتے رہتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر اوصاف ان کو جان بوجھ کر خرازاں کرنے کی اس سے زیادہ دشمنانک مثال اور کیا ہو سکتی ہے۔

(مدیر)

ستیاء تھریپر کاش او علمائے دیوبند

۱۰۔ جہاں مسلمانوں کو معززین و علمائے دیوبند کا اکرہم علیہم یہ صلیت حاجی مولوی محمد طیب صاحب قلم دارالعلوم دیوبند اس مطالبہ کیلئے مسند کیا گیا کہ سنیاتھ پر کاش مصنفہ ٹیٹے سوامی دیانند سروتی بانی مذہب یہ کا جو دیوان اس مسلمانوں کیلئے نہایت دلگذاڑ ہے لہذا اس باب کو کتاب مذکور سے حکومت سندھ نکال دے۔ اخبار دینیہ بخیر ۱۱ اگست ۱۹۷۳ء اگرچہ ہم کو دیوبند کے کسی ادارے سے کوئی خاص بندوبست نہیں ہے پھر بھی ان کا یہ مطالبہ نہایت ہی اہم ہے اس کی ہم بھی تائید کرتے ہیں بیشک یہ باب تمام مسلمانوں کیلئے انتہائی دلگذاڑ ہے حکومت کو توجہ دینی چاہیے۔ یہ سچ ہے کہ اس کتاب کا ذکر وہ بالا باب کا ایک اصل جز معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت یہ باب اس کا ہی ہے یعنی مسند کی اشاعت میں یہ باب نہیں ملتا۔ لہذا اس کے نکال ڈالنے سے کتاب بھی ناقص نہ ہوگی۔ (مدیر)



قائد اعظم

اخبارات کے ذریعہ سے ہم کو یہ معلوم کر کے نہایت
ریخ ہوا کہ ایک دشمن اسلام نے مسلم لیگ کے قائد اعظم
سید محمد علی جناح پر ناپاک حملہ کر دیا تھا۔
لیکن اس بات کی مسرت ہے کہ خلاق عالم نے
موصوف کو اُس کے اہم تاثر سے بچایا۔
ہم دست بردار ہیں کہ خداوند عالم اس قائد اعظم کو
باقیام قیامت زندہ و سلامت رکھے۔ (مدیر)

دل کی آواز

ہمارا فریضہ ہے کہ ہم ان با فہم افراد ملک کا دل سے
شکر ادا کریں جو مبلغ صدہ یا اس سے زائد سے ہماری
ہمت افزائی کر کے اواعظ کے ذریعہ سے اسلام کو فروغ
دے رہے ہیں۔

جون سنہ ۱۳۲۰ء جناب نواب محمد علی خان صاحب با نقاب رئیس
لکھنؤ۔ مبلغ ۷۷۵

جولائی سنہ ۱۳۲۰ء جناب قاضی سید محمد طاہر صاحب با نقاب
دکین سیتاپور۔ مبلغ ۷۷۵

جناب سید محمد ذکی صاحب با نقاب رئیس سرگرمیر
اعظم غلطہ۔ مبلغ ۷۷۵

جناب کے زبانی صاحب با نقاب منار
جانباب سید محمد عباس صاحب کی پٹنہ۔ مبلغ ۷۷۵

جناب سید علی سجاد صاحب شہنہ
جانباب کے اکر غلام خانی صاحب سرحمد۔ مبلغ ۷۷۵

جناب سید مصباح علی صاحب ضلع کھیری
۷۷۵

اگر سنہ ۱۳۲۰ء جناب سید محمد علی صاحب با نقاب
جناب سید شاد حسین صاحب کوٹہ لکھنؤ ضلع اریٹھ۔ مبلغ ۷۷۵
نوسٹ ۱۔ ہم حضرات مغلیں، مسلمانین، ہندو، اوستھین
خصوصاً جناب مولانا طہیر حسن صاحب پارہی کا شکر ہے
اذا کرتے ہیں کہ موصوف اواعظ کی توسیع اشاعت
میں کوشاں ہیں۔ اور مزید توجہ کی امید کرتے ہیں۔
اسی سلسلہ میں جناب مولانا محمد باقر صاحب لکھنؤ
کے بھی متفکر ہیں۔

باب النظم

چودھو ان خبر اوج بقاء

از صد الشعراء جناب یتیم اردو ہی غلطہ

چشم و چراغ دیدہ رحب

عین خدا کی آنکھوں کا تارا

ہر کمال نیمہ شعباں

چودھو ان خبر اوج بقاء کا

پیکر طاعت ماحی ظلمت

کفر مٹانے خلق میں آیا

دین نبی کی قسمت حاگی

قرآن صوت دیکھ کے بولا

جاءوا لیحییٰ و نرہق الباطل

اینا الباطل کان زہوقا

جناب چودھو سید محمد حسین صاحب کی شکل طبع کمال ہے۔ جناب آقا محمد باقر صاحب سیرت شریف پائیس اوصیاء ہے۔



حضرت امیر الاسراء ذوالحجہ سالار جنگی بہادر خان صاحب
مدرسہ اسلامیہ اور اصحابیہ مدینہ



عالمی جناب راجہ محمد امیر احمد خان صاحب بہادر پالہ دہ
والہ ریاست مہاراجپورہ متولی مفتی مدرستہ اعظمیہ



حضرت آغا ابوالحسن علی دہلوی صاحب
میرزا کبیر کاظم الدینی

صدر شعبہ تبلیغ مدرستہ اعظمیہ

فخرِ انسانیت علیؑ کا مشہ

(از عمدۃ الشریعہ جناب کمالِ علیم آبادی)

مرضیٰ خلاق عالم نفس ختم المرسلین
عالم علم لدنی و اقصیٰ سرِ سخن
داور اسرارِ قدرت مقرر ذاتِ خدا
عاشقِ حق ازل دانائے ذلتِ نیاز
تیرا دنیا سے گزرنا کیوں نہ ہو وجہِ خلق
در حقیقت تو نے چکا دی عبادت کی جہیں
جب تجھیں مسجد کی قذلیں ہوا ہم پر عیاں
ہر جگہ زورِ تیرا نام ترا ہر گھر میں ہو
مازہی میں ترے حقانیت کا سوز تھا
مرے تو نے چھو گدی روحِ حیاتِ سلام میں
بے خبر دنیا تھی جس سے اُس سے تو باپوش تھا
گورِ شہنشاہ سے نہ تھا اُن سے مگر اچھا تھا تو

لے قیام مسجد کو نہ مشہ دنیا و دیں
ہر تو ازارِ باری مطلع ہر مسئلہ
صاحبِ عزم و ثبات و پیکرِ خلق و وفا
رہبرِ راہِ محبت جان و روح سوزِ ساز
قائمِ اسلام ہے تو لے شہیدِ راہِ حق
تیغ کھا کر سجدہ خالق میں لے ہر میں
بس تیرے ہی دم سے تھا دلِ مکانِ ملاکاں
آج تیرے غم کا سودا اہل دل کے سر میں ہو
نیراک اک موئے تن بھی معرفتِ افزو تھا
دہ پیدا کر دیا اک گردشِ ایام میں
نغمہ حقانیت پر یوں سراپا گوشت تھا
کہنہ ذات و رمزِ فطرتِ غیب ہی سمجھا تھا تو

سامنے قاتل کے اور شربتِ عجب انا ہے

لے علیؑ انسانیت کو آج بچہ پر ناز ہے

حشر تک ہر گرگیاں جاگ روئے گی ابو
لے قیام چشمِ قتالِ حسین آسمان
آنکھ سے برسا رہے ہیں چاہنے والے ابو
گو کہنی ہے اب فضا میں داعیہا کی صدا
دور ہے ہیں بیٹ کے سراو کہتے ہیں یہ وہ
کون اب بھڑاؤں کا پوچھنا آکر حالِ ناز
روٹیاں اب کون بانٹے گا اندھیری رات میں
بیکسوں کے حال کی اب کون رکھے گا خبر
وقت ہے آنکھوں سے انگ سرخ بہتے ہیں

اُن وہ صبح شبِ ناہمیں ہوا مجرد تو
لے اسیرِ کاکلِ محبوبِ خلاق جاں
چھوڑ کر دنیا چلا ہے آخرت کی سمت تو
ہے زمیں سے آسمان تک گرہِ شور و بجا
جمع ہیں ایام و بیکس جو تری موت کے گرد
کون رکھیں گے خبر میری بتا اے غمگسار
ہم بھلا اوصاف یہ پائیں گے کس کی ذات میں
مٹک اب کا نہ ہے رکھ کر کون بھائے گا گھر
خون دل پیئے رہیں تختِ جگر کھلتے ہیں

مرنے ڈالے مر گیا تو لیکن اتنا ہے اثر

روتی ہے دنیا تجھے صبح و ما شام و سحر

باب المصانین

اخلاق اور اسلام

(حاشیہ جہاد اسلام جانب لانا سید محمد حجت علیہ السلام قبل غزوہ بدری پہلی مرتبہ اور زبان)

الحمد للہ ولیلہ الصلوٰۃ علی نبیہ وآلہ
 طاہرین ولہم علیہ السلام علی مستحقہ من
 الاولین واولادہم الخیرین۔ عمة الافاضل والاعلام
 وجمع بحامہ الاخلاق جانب مرقی سید نجم الحسن حبیب
 ساکن زریضہ علیہ السلام اکہ باوئے منہجہ بالاسنی کے
 تحت میں عجمت مضمون کی خواہش کی ہے۔ مجھے عرض
 مری دہر تک تفسیر انوار الھدٰی اور دین بیگ سے
 شام تک علم حاصل کی کتاب لکھا کرتا ہوں جس کی میرے
 مذہب میں بہت سی ہر جہاں کی وجہ سے بہت سی حیل
 کا اعتبار گناہی میں پڑا ہوا ہے باوجود اس کے غزیم
 سلم کے سوال کو معذرت نہ کیا اور ذیل کی حد طری
 لکھدین کی مضمون کو زیادہ خوشامدوں پسند
 نہنے کے لیے اطمینان اور یقینی اور وسعت وقت
 کی ضرورت ہے جو میرے لیے میسر نہیں ہے۔

اخلاق اور اسلام کے باہمی تعلقات اور اس کی
 نسبت کو سمجھنے کے لیے چند مقدموں کو پہلے ذکر کرنا
 ضروری ہے۔

پہلا مقدمہ لفظ اخلاق تعلق کی جمع ہے عربی
 معانی کتب لغت میں حیاتی علماریں سے صاحب
 اقرب المیزان نے اکتشیدہ علماریں سے مولانا خاں
 طری صاحب مجمع لہجہ نے اکتشیدہ علماریں سے ملا
 محوطہ ہر صاحب مجمع اجماع اصطلاحین اثر صاحب ثاب
 نے اختلاف الفاظ پانچ لکھے ہیں مودین اور مذہب

و طبیعت یعنی پیدائشی حالت و سمیت یعنی حال کی
 ہر صفت و مروت یعنی اپنے شان اور مشرکی
 حفاظت جس کو دوسرے الفاظ میں خودداری بھی کہتے
 ہیں و عادت یعنی عہدہ کا کہ گویہ الفاظ آپس میں
 ایک دوسرے کے معانی میں بھی استعمال کئے جاتے ہیں۔
 لیکن چونکہ مذکورہ بالا اسلام نے ایک ہی لفظ کے تحت
 میں ان سب کو ذکر کرنا ہے اور تاسیس یعنی مستقل معنی ملو
 لینا تاکید سے اونی ہے اس لیے ہر ایک کے لیے جداگانہ
 معنی قرار دینا زیادہ مناسب ہو تاکہ علمی اور عملی دونوں
 طرح کے مضمون کو شامل ہو کر اس لفظ کا فائدہ عام ہو
 اور چکا رہنے اپنی اصطلاح میں علم اخلاق کو فن حکمت کی
 ایک قسم قرار دی ہو اور اس کو اصطلاح نفس اور اپنے
 ارادی حرکتوں کی مصلحتوں کو جاننے کے ساتھ خاص کر دیا
 ہے جس کی وجہ سے یہ شریفین صرف حکمت عملی کی
 ایک شاخ قرار پاتا ہے اور حکمت نظری سے اس کو
 کوئی تعلق باقی نہیں رہتا۔ اور یہ اصطلاح درست نہیں
 ہے ایک اس وجہ سے کہ لغت اور عرف عام اور
 اصطلاح اہل شرع کے مخالف ہو اور اصطلاح اس
 وجہ سے کہ حکم عقل کے بھی مخالف ہو کیونکہ علم حکمت
 کی تعریف حکما سنہ یوں بیان کی ہے کہ اپنی قابلیت
 کے مطابق ہر چیز کی حقیقت اور احوال کو جاننا
 اور کاموں کو انجام دینا جس سے وہ کمال نفس میں
 حاصل ہو جس کا ہر شخص طالب ہے، حکمت کہلاتا ہے

اور شریعت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہے کیونکہ جو ہر شریف
یعنی عقل کی وجہ سے کل صفات فاضلہ وغیرہ کی جامع
ہے کہ اگر ان کی حفاظت اور حمایت کرے تو وہ
اس کو غیر دنیا سے نریت کا حق بلکہ عالم کا خادم
اور مطلع بنا دیتی ہیں خداوند منان نے اپنے مقدس
کلام و فضیلت اہم علیٰ کثیر من خلقنا تفصیلاً
میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے یعنی میں نے اولاد کو
کہ اپنی بہت سی مخلوقات پر بہت زیادہ فضیلت دی ہے
قیسراً مقصر دنیا کی مادی اور غیر مادی چیزیں
اور نبی آدم کے حالات اور صفات اور حرکات و
سکنات کے حامل بنی دنیوی اور اسل یعنی نبوی
نفع اور نقصان اور ذاتی بھلائی اور برائی کہ صحیح
طور پر بتائے دلائل اور ان کو اختیار کرنے والا اور چھوڑ
کا بہتر مشیر ہی ہے جو ہر پہلے بہ اپنی عقل - کیونکہ اگر
اپنی سلامتی پر اپنی ہوتو ہر چیز کی برقی بھلائی اور
برائی اور نفع اور نقصان کو سمجھتا وہ اختیار کرنے
اور چھوڑنے کا صحیح مشورہ دینا اسی کا کام اور اسی
کی ذاتی صفت ہے اسی وجہ سے عورت حامی میں قبل
اور شروع اور میں تکلیف اور عدم تکلیف اور ثواب
و عذاب کا دار و مدار قرار دی گئی ہے ۔

چوتھا مقدمہ افراد نبی آدم میں سے ہر فرد
میں ایک جوہر لطیف و ولایت رکھا گیا ہے جو نہ تو
جسم ہے اور نہ اپنی ہی ابد قیام میں جسم کا محتاج
ہے جس کو ہر شخص لفظ میں سے مراد لیتا ہے
اس کے غیر حسانی ہونے کا یہ بھی ثبوت یہ ہے کہ جب
انسان جہاں کے حالات بیان کرتا ہے تو کہتا ہے

کہ میں فلاں جگہ گیا اور میں نے فلاں سے ملاقات کی
اور میں نے یوں کیا اور میں نے یوں لکھ لکھی۔ حالانکہ
جسم اس کا بسترواں پر پڑا رہتا ہے اور بیکے خواب
کے مذاقات صحیح ثابت ہوتے ہیں۔ اسی وجہ پر کہ
نفس کہتے ہیں اور عالم کبیر یعنی جسم انسانی کے کل تقاضا
کا مدبر اور تنظیم ہی ہے اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام
نے اپنی بیخ فراش میں غرت نفس و فساد عرفان
و قدریں اسی کی معرفت کو معرفت پروردگار کا ذریعہ
فرمایا ہے۔ اسی وجہ چیر ہے جس کی نیک ناسی اور نفرت
اور بندگی کو شرف حاصل ہوتا ہے اسی وجہ چیر ہے جو ہر
خصلتوں سے متصف ہو جانے کے بعد عزت اور شرف
کے عرش پر پہنچ جاتی ہے اور روزی خصلتوں سے
متصف ہونے کی وجہ سے ذات اور غوری کے تصرف
معر جاتی ہے یہاں تک کہ اس سے شیطان بھی سبزی
ظاہر کرنے اور کہنے لگتا ہے کہ اتنی بڑی مناسبت اتنی
اخاف اللہ رب العالمین ۔

پانچواں مقدمہ عقل جن چیزوں کو دنیا اور آخرت
کے لیے نافع اور ضرر بناتی ہے اور جن کی خوبی یا
بدی کا حکم کرتی ہے ان میں کچھ چیزیں ایسی ہیں جو
صرف شرعیت سے تعلق رکھتی ہیں اور ان کو محض
شرع کہتے ہیں جیسے روزہ نماز وغیرہ عبادتیں اور
ان کے انجام کے طریقے عقل جو رسول باطنی ہے
ان کے تحقق صرف اس قدر حکم کرتی ہے کہ خداوند
الملوک چونکہ تعالیٰ رحیم و رحیم ہے اور جن کے احکامات
کا عرض اور اس کے حقوق سے سبکدوشی حاصل کرنا انسان
انسان کا اقتضا ہے اور اس کو باطنی کی تدبیر اور حکمت کے

محفوظ رہنے کا مدعی ہے اس لیے نعم اپنے اہلالت کا
عوض جو بتائے اس کو اسی طرح انکا اور جس طرح
وہ چاہے اور کچھ خیریں ایسی ہیں جو صرف عقل
سے تعلق رکھتی ہیں امدان کو مستغلات عقلیہ کہتے ہیں
جیسے اہل امتدادیہ۔ اور طاعت مالک مولیٰ۔ اور
اسپیں میں منسلک کی غولی۔ اور نظم عالم میں ملنے والے
والی چیزوں کا برائی مجہولات شرعیہ مرتبہ بتاؤ
ہیں کہ غلات شرعیہ مقدم، کوئیکہ مجہولات شرعیہ
کا انجام اہل عقائد کے پابند ہونے سے ملے گا مالک
اور احکام حقیقی کی معرفت حاصل کر لینے اور حق حکومت
کو تسلیم کر لینے پر موقوف ہو، اور جس طرح مجہولات شرعیہ
کے متعلق عقل کا حکم صرف ارشاد الہی اپنی دوستانہ
و مشفقانہ غور کے طور پر ہے۔ اسی طرح مستغلات
عقلیہ کے متعلق شارع علیہ السلام کا حکم بھی ارشادی
اور مشدّد نیک کے طور پر ہے کیونکہ ان کے متعلق شرع
کا مولوی یعنی الزامی اور امکانہ حکم مستلزم مدد
ہے اس وجہ سے کہ حاکم کو حاکم ماننے سے پہلے اس
حکم کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ پس اس کے حکم و رب
تخصیل معرفت کو ماننا اس کی معرفت پر موقوف ہوگا
اور اس کا معرفت اس کے حکم و وجوب تخصیل معرفت پر
اور اسی کو مدد مرتکب کہتے ہیں؟

چھٹا مقدمہ من خلق کائنات اور مغز و خلاصہ
اپنے نفس کی مصلحت اور اپنے اور غیر خدا و خلق
خدا یا ان تک کہ اپنے نفس کے دویان تعلقات کو
غور نگاہ اور رکھنا ہے، اور سو خلق کا خلاصہ اپنے
نفس کو چھوڑنا اور غیروں کے تعلقات کو نگاہ رکھنا

اور علم خلاق نہیں مدد دل کو خلیا رکھنا اور چھوڑنے
کی تعلیم دیتا ہے؟
سنا تو اس مقدمہ اتحاد و مغایرت مدد دل و
طرح کے ہوتے ہیں ایک نفی جیسے زید اور اس کے
نفس میں دائمی اتحاد ہے جس کی وجہ سے وہ حقیقت
کے طور پر اپنے نفس کو نہیں کہتا ہے، اور جیسے
زید اور بحر میں دائمی مغایرت ہو جس کی وجہ سے وہ
حقیقت کے طور پر اس اور تم کہتا ہے وہ سکر اعتبار
جیسے زید کوئی جرم کے سزا پائے تو اس اعتبار سے کہ
اس نے جرم کر کے اپنے نفس کو سزا کی تکلیف میں مبتلا کیا
ظالم ہو اور اس اعتبار سے کہ اس نے سزا کی تکلیف
جمعی مظلوم ہو، پس یہ اعتبار ظالم ہونے کے وہ اپنے نفس
کا مجاز کے طور پر شیر ہوگا اور پس کا نفس بہ اعتبار ظالم
ہونے کے مجاز کے طور پر اس کا غیر کہیونکہ ظاہر ہو کہ
ایک شخص ایک اعتبار سے ظالم اور مظلوم مدد دل نہیں
ہو سکتا اسی وجہ سے شرع اللہ میں جہاں دوسروں کے
حقوق بتائے گئے ہیں اپنے نفس کے حقوق بھی بتائے
گئے ہیں امدان کی رعایت و حب کی گئی ہے اور فرق
مقدس میں ظالم لنفسہ (صافات ۱۳۵ و ۱۳۶)
اپنے نفس پر ظلم کر نیا لا فرمایا گیا ہے۔ اور جیسے مدد دل
میں انتہائی محبت ہونے کے بعد عام مادہ میں مجاز
کے طور پر کہتے ہیں کہ ان دونوں میں اتحاد ہے۔
(۱۲) (۲۲)

محرّمیٰ نے دفتر الوعد سے متعلق اگر
کوئی خط لکھا کیجئے تو نمبر خود یا رسی ضرور
تحریر کرو یا کیجئے - ۱۲ - (مدیر)

جنگ کب اور کیونکر ختم ہوگی

بھٹو نے سناؤ لکھنؤ میں ملا سید ابوالحسن علی ہمدانی نے سناؤ لکھنؤ میں سید ابوالحسن علی ہمدانی

مدعیان تہذیب کی غلط فہمی و غریزی تہذیب
وہ دشمنی کے نام نہاد علیہ اور ان کی ہر بہت سے
آہ عالم کے سامنے حیات انسانی کا وہ نقشہ
کھینچ رکھا ہے جس کے سامنے ہزاروں برس قبل
کے وہ انسان گرد ہو گئے ہیں جو شعائرہ مبالغہ
کی تلقاری نے نہایت عیاں شکل میں مقرر، روم
اور بائبل وغیرہ کے دور جہالت کے سر قریب ہیں
انسان انسانی خون کی ہو لی نہ وہ خوفناک صورت
چشمہ کی ہو کہ ہر قوم و ملک، ہر مذہب و ملت اور
ہر حیثیت و شخصیت اس سے انتہا درجہ عاجز و متفر
نظر آتی ہو اندوہ و تباہی کا ایک ہی کو خواہ خود
ہمارا ملک ہو یا ہماری قوم شکست، ہی کا سامنے
نہ کی طرح جنگ کا خاتمہ نہ ہو جائے رہا توں پر
آئے لگا ہے لیکن اس کثیر اور بہ رنگ آمدہ حالت
میں ایسے لوگ کتنے ہیں جنہوں نے یہ غور کیا ہو کہ
حقیقی اسباب جنگ کیا ہیں اور ان اسباب کے ساتھ
کن نتائج کا کہہ رہا ہونا اگر یہ سیاسی نقطہ نظر
اس باب میں کیا ہے۔ بخوبی نظر کیا جیتی ہو ارباب
تجارت کے نزدیک کس کا پڑ بھاری ہے۔ غرض
ذاتیہ کے نتیجہ لیکن نفع انسانی کی زندگی کے لئے
کا بیچارہ انسان اسے اس شخص اور جس کا سوچ

ہی ہیں میں ان کے متعلق کچھ عرض کرنا نہیں چاہتا
مجھے صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ اگر کوئی نتیجہ کی خواہش
سبب کہتے ہو تو اس سبب کو موجود رہتے تک
وہ نتیجہ بھی رہے گا اور جب تک وہ نتیجہ دکھائی
دیتا رہے اس سبب کے وجہ سے انکار پڑے ہوئی ہو
اس کا یہ کہ غلط خاطر رکھتے ہوئے جنگ کے اسباب
پر غور کرنا خود بخود تباہ و برباد کی جگہ کب ختم ہوگی۔
اور اگر ہم کسی طرح صحیح اسباب تک پہنچ جائیں
اور انہیں دلی یا رنج کر دیں تو یہ شبہ نتائج
آپ ہی آپ ہو یا جو جائیں گے۔

دقیقی اسباب کی تلاش لیکن جس طرح ہر پیش
اور اہل عالم کے صحیح نتیجہ پر متفق نہیں ہو
ان کے استدلال کرتی ہر بیان کر وہ سبب

سبب نہیں ہوتا اور ہر سبب سبب صحیح نہیں ہوتا
جس سے نتیجہ کا ربط واقعی ہو۔ اسی بنا پر ہر شکار
کا تیر بہت نہیں ہوتا اور ہر مہاجر کا علاقہ
شفا بخش نہیں ہوتا۔ اور ہر پیشین گوئی مطابق
نہیں ہوتی اور ہر سیاسی نظریہ کامیاب نہیں
ہوتا۔ کسی شے کی محبت یا عداوت آنکھوں پر
اس طرح کا پردہ ڈال دیتی ہے کہ مجھ کا عیب
بھی ہر نظر آتا ہے۔ اور مبغوض کا ہر سبب عیب سمجھ

نما آتا ہے یہ بھی جبکہ دوسری طرف توجہ کا موقع بھی ہو ورنہ جمال محبوب میں ایسی محبت ہوتی ہے کہ ہر خوبی کا سہرا اسی کے سر پہنے دیا جاتا ہے اور صاحبِ محبوب کا مرکز اس کے مخالف کو ہے چونکہ مان لیا جاتا ہے بڑے بڑے صاحبانِ بخشش آدمی کی نہایت پونج اور لچر و ملین ایسی حب اسے یعنی ہم کی مرہون منت رہا کرتی ہیں۔ اس حد تک بھی دیکھا جاتا ہے کہ علت کو معلول اور معلول کو علت قرار دے دیا گیا ہے اور کبھی تو اور زیادہ قابلِ مشکوہہ لطیفہ بھی ہنسائے بغیر نہیں رہتے پھر یہ نظر آتا کہ جنگ کے دو ہی اسباب کیا ہیں انسان چینی کا دھواں اور ایک زمانہ میں افغانی شرع و لاد کی قلت اگر نہ جہانِ عظیم کے بعد فرانس میں یہ محسوس کیا گیا کہ پیرس میں مسلسل مردم رفا کم ہمدلی ہوئی اور شرع کو بید بہت گھٹ گئی ہر ایک اسباب پر خود کرنے کو حسبِ مزاج لیرپ نظر مادائے ہر شے بہت کمیشن

ایک کمیشن مقرر کیا گیا تھا ہر جہے کہ فرانس کے کچھ کیے صاحبانِ فن اس کمیشن کے اعضاء ہو گئے اور ناظرین کو کم از کم ہندوستان کے فطری حریت پسند اور علمی و عقائدی معاشرتی ذہنی و لباسی مختصر یہ کہ صومالیہ و سیٹی مقلدین کو ان سے کیا کچھ نہ میریں رہیں چونکہ کمیشن جب رپورٹ نکلی تو اس نے ہماری خلافیت طبع کے لیے یہ خردہ سنایا کہ چونکہ پیرس اور اسکے ارد گرد بہت کمیشن سے کاٹنے والے آدمی اور ان کی چھینین سے دھواں اُٹھتا ہے

وہ فضا میں پھیلتا ہے ہوائیں مخلوط ہوتی ہے اور وہ سانس میں آتا ہے لہذا صحت خراب ہوتی ہے اسی لیے اولاد کم پیدا ہوتی ہے اور اب کمیشن سے کوئی کچھ کہ جناب فرانس اور پیرس کا از مددی زندگی اور کھلی زندگی پر جس نے بنا برحق ”الہلال مصری“ فرانس والوں کو اس حدیثِ انکار کہ یہ بات ناقضِ مسلم کی جائے کہ اگر کئی دیکھنے والے کو بغیر جاننے کے کہ کچھ پیدا ہو تو اس کنواری ماں کا استہوا بھی وہی ہونا چاہیے جو بیاہی صاحبِ اولاد کا۔ ان ماں سب ہمارے ماں بنتے کے اسباب کچھ ہوں (بھی نظر ڈالو گئی تھی کہ نہیں اولاد کی کمی کے اسباب کا حل تو بہ نسبت امیاتوں پر غور کرنے کے اس معاملہ پر نیکو کرنے سے زیادہ مرتبط تھا۔ علومِ طبیہ سے واقفیت رکھنے والے حضرات اچھی طرح جانتے ہیں کہ کمیشن کا نتیجہ مراد و صحت و دوزن کے حق میں نہ صرف قلتِ اولاد پر منتہی ہوتا ہے بلکہ دونوں طرف کی اس صلاحیت ہی کو کم کر دیتا ہے بلکہ اس کا اثر کچھ آئندہ نسل پر بھی پڑتا ہے یہ نہایت واضح اور مشہور سبب تھا جو نتیجہ سے پختہ ارتباط رکھتا ہے مگر اس کو چھوڑ کر دیکھنا کارِ رخ چینی کے دھوئیں کی طرح مٹا جا سکتا ہے۔ بلکہ چینی اور مضبوط سبب کا انکار کہ انہی زندگی کو کوئی ٹانگہ نہ اسباب اور سببات کے متعلق اگر آپ اور شاہیں بھی ڈھونڈیں تو بہت کمیشن مل سکتی ہیں مثلاً اکثر بڑے اہل عمل کے اسباب پر رائے زنی کرتے ہوئے اپنی جان چھڑانے کے لیے نہایت عمدہ حربہ تقدیر کا لکھا

اختیار کیا جاتا ہو اس طرح دلیل لائی جاتی ہو
 سے خوردن من حق ذائل فی سبب
 مگر سے نہ غور علم خدا اجل بود
 چونکہ خدا کو ہماری سے نوشی کا علم تھا اذنا شراب
 پی کر یا علم خدا علت شراب نوشی ہے اور نہ نوشی
 اس کا لازمی نتیجہ اب خوف عقاب و عقاب سے
 فرغت ہے۔ اس کی مزید توجہ یوں ہوتی کہ
 چونکہ ہمتا و کامل نے کہد یا یہ جان لیا تھا کہ فلان
 لڑکا اس سال امتحان میں نفل ہوگا اس لیے وہ نفل
 ہو گیا۔ چونکہ صادق طبیب یا ماہر ڈاکٹر نے جان
 لیا یا اعلان کر دیا تھا کہ فلان مریض فلاں وقت
 مرتبے کا اس لیے وہ مریض مر گیا کیا یہ الٹی لنگا
 نہیں بھائی مئی؟ یہ کیوں نہیں فرمایا جاتا کہ چونکہ
 لڑکا نفل ہونے والا تھا لائق استاد کو بس کا علم
 پہلے سے ہو گیا۔ چونکہ مرض اور مریض کے رنگ
 نے بتلادیا تھا کہ یہ فلاں وقت مرتبہ والا ہے۔
 لہذا طبیب کا کمال تھا کہ اس نے پہلے سے اس کی
 خبر دی۔ اسی طرح چونکہ کوئی شخص شراب پیئے والا
 تھا عالم الغیب و انکشافات نے پہلے سے دیا ہی
 جانا تھا جو ہونے والا تھا۔ دوسروں کے جانتے
 اور اس کے جانتے میں صرف اتنا فرق ہو کر دوسروں
 کا علم ناقص ہے کبھی سمجھنے میں غلطی ہوتی ہے مگر
 نے دی جاتا ہے جس میں غلطی نہیں ہے اس قسم کی
 مشاغل میں طویل دے کر ناظرین کا زیادہ وقت
 لینا نہیں چاہتا۔ اب جو کچھ عرض کرنا ہے وہ یہ
 کہ نہایت اہتمام کی ضرورت ہے کہ کسی چیز کے

صحیح سبب کو معلوم کیا جائے اور سبب اس سبب
 قائم کی جائے اس کا امکان ضرور ہے کہ کسی ایک
 نتیجہ کے کئی اسباب ہوں اور بعض اسباب مخفی بھی
 ہوں اور کسی سبب کی طرف نظر نہ بھی جاسکے۔
 اور اس طرح واقعیت اور غیر واقعیت میں امتیاز نہ
 ہو سکے مگر یہ امر قابل معافی اسی وقت تک رہے گا
 جب تک دلہنتہ غلطی نہ کی گئی ہو ورنہ دلہنتہ ایسی
 غلطی نہ تو قابل معافی ہوگی اور نہ یہ فیصلہ صلیت
 پر کوئی اثر ڈال سکے گا۔

جنگ کے اسباب | اب جب کبھی انسان سبب
 غیر سبب میں امتیاز نہیں کر سکتا اور کبھی صحیح
 اور غیر صحیح میں فرق نہیں کر سکتا اور کبھی اہم
 غیر اہم اسباب میں تیز نہیں ہوتی تو جنگ کے
 متعلق کسی حدیث فیصلہ کرنے والے کا فریضہ یہ
 ضرور ہے کہ ان تقوں میں ہر ایک پر نظر ڈال لے
 اُس کے بعد فیصلہ سنائے۔

سیاسی مذاق۔ نجومی رفتار۔ اقتصادوی رد
 اپنے اپنے فیصلے کر چکے اور دنیا نے دیکھ لیا کہ اس
 قسم کے تشخیص مرض کے باوجود مرض باقی ہے کیا اس
 موقع پر ایک مذہبی مذاق رکھنے والے کہیں بات
 کا موقع نہیں ہے کہ وہ یہ صاف صاف کہے کہ
 اس جنگ کا نہایت گہرا اور واقعی سبب عالم
 عموماً اور ممالک مغربیہ کا خصوصاً اللہ اور
 الہیات سے منحہ موڑ لینا ہے۔ یہ جنگ ان
 گستاخیوں کی سزا ہے جسے فرعون مزاج آدمی
 نے بارگاہِ صمدیت میں جانزیر قرار دیا۔

جنگ انداس کے مجروحہ عواقب - گردنی -
پریشانی - اُن احکام الہیہ کی توہین کے نتائج ہیں
جنہیں خدا کے معلوم بندوں نے اپنی جان پر
کھیل کر بنی ذبح انسان کی رفاہ و فراخ بانی
کے لیے راج کیا تھا ورنہ اپنی دی ہوئی نعمتوں
کو وہ بلاوجہ کھینچ لیں گے۔

کہ ہم مطلق کی نعمتوں کا حکم کھانڈ کر ان نکتہوں
ہی پر فہمی ہوتا ہے اور ایسا ہی ہے گا کہ ادب
الفرعون والذین من قبلہم کفرنا بالآیات
فاخذہم اللہ بذنوبہم ان اللہ قوی شدید
العقاب ذلک بان اللہ لعربا یغیر
نعمۃ الغصا علی قوم حتی ینذیر اما بانفسہم
ص ۲ ع ۳

عزشتہ زار کی حالت زار کس سے پوشیدہ ہی
آیات الہیہ سے مقابلہ کا جواب کیا اور کس طرح
ظاہر خدا کے محبوب اور زیر حاکم ہونے والے
بندوں سے گستاخی کا نتیجہ آج بھی نمایاں ہے۔ یاد
رکھنا چاہیے خدا کی لاشی میں آواز نہ نہیں۔ نیز
ہے کہ گستاخوں کی سزا اور نکرنا و مسنون سے
انتقام میں تعجل کا دعویٰ الاطلاق کے لیے ذریعہ
ہے نہ اس طرح اس نے اپنی سنت قرار دی ہے
مگر جب ظافعی بندوں پر عذاب کا وقت آہی جاتا
ہے چشم زدن میں مگر خاندان ہی نہیں بلکہ بیتاب
کی سبب ان دیوان ہو جاتی ہیں۔ اور افسانہ بن
کہہ جاتی ہیں و ظالموا انفسہم فنجنا ہم
احادیث (دیکھئے ص ۸)

قرآن مجید میں ایسی آیتیں بکثرت موجود ہیں
کبھی بصورت عموم اور کبھی بطور خصوص اُن اسباب کا
تذکرہ کیا گیا ہے جن سے اقوام و خاص پر تباہی آن
ہے اگر ذرا سی توجہ کی جائے تو بتفصیل معلوم ہو جائیگا
کہ اس جنگ میں بھی وہی اسباب کار فرما ہیں اور
ان کی انتہا بھی ایسے ہی نتائج پر ہونا چاہیے تھی۔

عام شہر و فتنی تباہی کے اسباب | و اذا اس دنا
ان نعلت قریباً امرنا متوفینا فنفستوا فیہا
حتی علیہا القول فدمرنا ما تکاند میلا و دھچ
اور جب ہیں کی تباہی کو دیران کرنا چاہتے تھے تو ہم اس
میں خوشگاہوں کو زیادہ کر دیتے ہیں پھر جب وہ اس
میں نافرمانی کرتے ہیں تو ان کے لیے عذاب کا حکم ہو
پھر اسے اچھی طرح تباہ و برباد کر دیا۔

لیکن یہ یاد رہے کہ تباہی سے قبل محبت پوری
کر لی جاتی ہے۔ و ما کان معذ بین حتی یضرب
س ص ۱۰ دیکھئے ص ۲)

جب تک اہل شہر ظالم نہ ہوں | و ما کان معذ
شہر تباہ نہیں کیا جاتا | القولی کا دھچ
ظالمین ہم تو بتیل کہ برباد کرتے ہی نہیں جب
تک وہ ان کے لوگ ظالم نہ ہوں۔

اس میں شک نہیں آج سبب ان کی سببیاں
دیران ہو رہی ہیں پھر غور کیجئے کہ اس کا سبب
کیا ہے میرا مقصد اس وقت تمام عالم کو مخاطب
کرنا نہیں ہے اگرچہ تمام اہل مذہب اور مذاہب
صوف ان اموں میں اجمالاً یک رنگ و یک زبان دکھائی
دیتے ہیں، بلکہ صرف اہل اسلام و ایران کو مخاطب

کرنا چاہتا ہوں کہ قرآن و احادیث سے جہنم بپا کی جاوے۔ تباہی۔ ویرانی۔ تباہی گرائی کے آنے کا پتہ ملتا ہے انھیں کہ واقعی اور مضبوط سبب سمجھیں اور پھر ان مصائب کا علاج جس طرح تجویز کیا گیا ہے اسی کو واقعی علاج سمجھیں۔

روٹی کی گرانی آج ہی نہیں ہے پہلے بھی ہو چکی ہے اور آج سے بدتر حالات ہو چکے ہیں مگر کین امد اس کا علاج کیا تھا۔ اس کے متعلق مسود کائنات فرماتے ہیں کہ ہر شے کے کنارے رہنے والوں پر خداوند عالم کا خاص حق تھا وہ ان بہترین اور کثیر گیوں کا گڑھا تھا، مفرد لوگوں نے یوں کفران نعمت شروع کر دی کہ گیوں کی مدنی پکا کر اس سے خود استنجا کرنے لگے اور اپنے بچوں کے بھی میثاب و پائخانہ اُسی سے صاف کرنے لگے اسی طرح ایک زمانہ گزر گیا تھا تک کہ روٹیوں کا ایک پہاڑ تیار ہو گیا۔ ایک دن ایک بندہ خدا اس طرف سے گزرا، دیکھا کہ ایک عورت اپنے بچے سے روٹیوں کے ذائقے سے ازالہ خواست کر رہی ہے۔ اُس نے بڑھ کر کہا ارے یہ کیا کرتی ہے۔ ذرا خدا سے ڈر۔ اور نعمت خدا کی تقدیر، ایسا نہ ہو کہ بیعت تجھ سے چھین جائے۔ اُس عورت نے کہا جا بھی ہم کمر بستگی کی تکلیف سے ڈراتا ہے اُس نے۔ تک یہ ہر شے رجاوی ہے ہم ہرگز صبر نہیں کر سکتے وہ شخص تو چاہا لیکن خداوند عالم غضب میں نازل ہوا کہ حکم خدا آسمان نے بارانی اور

زمین نے روئیدگی روک لی اب کیا تھا سب کچھ مرنے لگے اور وہی روٹیوں کا پہاڑ جو ان کے استنجا سے تیار ہوا تھا ترازو میں تل کر تقسیم ہونے لگا۔ (پھر بڑے کوبہ و استغفار کے بعد ان پر رحم کیا گیا) جنگ خونریزی۔ آبادیوں کا ویران ہونا غرضات کی تباہی۔ امن و امان کا فقدان۔ قحط اور تباہی۔ حالی۔ حلال و مال اور آبرو کا خطرہ یہ سب کچھ پہلے ہو چکا ہے لیکن اس کا علاج یہ نہیں ہے جسے ہم سمجھ رہے ہیں بنی اسرائیل کے واقعات چھپے ان کی سرکشی۔ پھر سخت نافرمانی۔ سر فلک اڑنا کا تودہ خاک بن جانا۔ لاکھوں انسانوں کا تہ تیغ ہو جانا۔ جناب موسیٰ کے زمانہ میں نہ مانتے والوں کا طغیان پھر ان کا قتل عام وغیرہ ملاحظہ کیجئے آپ پر بالکل واضح ہو جائے گا کہ نعمتیں کس طرح آتی ہیں۔ پھر بندے کس طرح ناشکری کرتے ہیں۔ پھر ان کو کس طرح تباہ کیا جاتا ہے امد پھر آئی ہوئی بلا کس طرح مل سکتی ہے جناب یونس کے قصے میں پروردگار عالم نے نقرہ کی ہے کہ اُس جہنمی کی آئی ہوئی بلا خدا کے حکم کو مان لینے سے مل گئی۔ دوسری جگہ یہ بھی موجود ہے کہ جب تک یہ لوگ استغفار کرتے رہیں گے ہم عذاب نہ کر سکیں گے۔ چونکہ طویل بہت ہو گیا اب میں اس معنوں کو ختم کرتا ہوں اور واضح کرتا ہوں کہ یہ جنگ اُسی وقت ختم ہوگی جب ہم گناہ بگاڑ واقعی طور پر خدا کی بارگاہ میں استغفار کر سکیں اور ان اعمال سے

تو بہرے جیسے جن سے مدیہ غضب الہی جوش
 میں آتا ہے وہ نہ جیتا تک خداوند عالم کے
 نزدیک متمرّد اور سرکش انسان کے طغیان
 اور چند روزہ طاقت پر گھمنڈ اور مادی قوت
 کے بل بوتے پر خداوند عالم کے اہمال و ذیل کی محنت
 سے غافل ہو کر بارگاہ قادر علی الاطلاق میں
 گستاخوں کا انتقام از روئے حکمت پورا نہ
 ہو سکے گا ہم اسی سیرانی و سرگردانی میں مبتلا
 رہیں گے۔ افسوس تو یہ ہے کہ جون جوں
 اس قسم کی سختیوں پر متوجّی ہوئی ہیں ہمارے غفلت
 میں اعتقاد ہوتا جاتا ہے اور خدا کی طرف سے
 نمونہ پھیر کر مادیّت اور خالص مادیّت میں
 خود طغنی کو ذریعہ نجات قرار دیا جا رہا ہے

پروردگار ہم قبول تیری بارگاہ میں اُن
 تمام اسباب سے توبہ کرتے ہیں اور توبہ پناہ
 رہنے کی دعا کرتے ہیں جو اشخاص و اقوام کی
 تباہی کا باعث ہوئے ہیں اور امیر المؤمنین کی
 تعلیم کے موافق تجھے مغفرت مانگتے ہیں۔
 اللّٰھم اغفر لی الذّٰنوب الّٰتی تنزل النّٰعیم
 اللّٰھم اغفر لی الذّٰنوب الّٰتی تغیر النّٰعیم
 اغفر لی الذّٰنوب الّٰتی تحبس الدّعاء اللّٰھم
 اغفر لی الذّٰنوب الّٰتی تنزل السّلاّم
 (نوٹ) مجھے یقین ہے کہ اگر مومنین کرام اس
 دعا کو ہر نماز کے بعد برابر پڑھا کریں تو دنیا
 سے بھٹکارا ہو کے رہے گا۔
 (مدیر)

جلہ حضرت علامہ عری کی مقبول ایجاد

کوئی

بڑی سی تپستی عالی جناب افسر الاطباء حکیم سید رفیع حسین صاحب قبلہ اللہ تعالیٰ
 جس لاکھوں ہنگامہ خدائے اعلیٰ کے ہیں۔ درد کم، درد معدہ، درد کمر، درد گردہ، قویج، باد و گھل، آہل
 دم طحال، آبسیر، پیچنی، مرگ، ہسٹریا، بلکہ معدہ اور کچک کے لگاؤ سے پیدا ہونے والی تمام بیماریوں میں فائز
 ہوتا ہے ہمدونوں کے ایام کی خرابی دفع کرتا ہے، جو ایک دفعہ منگا لیتا ہے ہمیشہ منگا تا رہتا ہے اور دوسروں
 سے بھی تحریک کرتا ہے بڑی خوشی والا کچس مع محمول ڈاک جہاں پوشیان کا میں طلب کر کے امتحان کر لیجے۔

نور بصیر متی اور عبد الباقی اللہ تعالیٰ کوئی ہمارا آسنا تین عہد
 کر کے منشی پڑھا ہے بہت فی ثبوتی عہد محمول ڈاک ۸

نایاب شتریاں خریدیں { جانا حیدر صاحب ایسی دلی جو فروشی انگشتر اور ہر چیز
 تہ میدان ایلخ خاں کشمیری محلہ لکھنؤ

فہم شرائع کی بحث

فہم شہادت اہل عین جناب مولانا سید محمد رفیع صاحب: تاجذکی ہدیٰ پھل جہاد کی

—————

پہنچ کر تحقیق مضمون جو دینیہ نظریہ ہے اس تفسیر قرآن کے مقدموں میں کا ایک جہد ہے جس کو پہنچ
ہر زمانہ قیام کچھ صاحب غدا ہر سرکار نجم العلماء رابطہ نراہ تحریر فرمایا تھا انہیں یہ کہتا تھا وہ عین نے بھی پڑھا
بندیدگی کا اہل کافرا کا جس کی کتاب اہل کفر کی ہے شاکر اندک ہر ہفتہ کے ساتھ مدرسہ اہل عین کیلئے بھی مایہ ناز
ذخیرہ کے لئے شوق ہوتی مگر افسوس کہ بندگی سرکار نجم اللہ کی خدمت سے قبل شاعت خانہ کی ہی
مٹی جس کا آج تک پتہ نہ چلا اب مولانا نے پھر اسے نئے سرے سے مرتب فرما کر شروع کر دیا ہے ہمیں یقین
ہے کہ عالم اسلام کی یہ پہلی امدادی اور فکری تفسیر ثابت ہوگی جس کی مذہب کی طرف سے باسانی مذہبی

اور شراعت نہ ہو سکے گا۔ (مدیر)

مادہ عام میں کہتے تھے "مستحق الشمس اخل"
یعنی آفتاب کے ساتھ کوئل کر دیا۔

اہل شرائع کی اصطلاح میں اس لفظ کے
معنی یہ ہیں۔

جو حکم شرعی کسی زمانہ میں ثابت ہو اس کو
دوسرے زمانہ میں کوئی دوسرا حکم شرعی دیکھ کر اٹھایا
عمر اس دوسرے حکم کو پہلے کا نسخہ کہا جاتا
ہے لیکن اس قول میں فی الجملہ ماحدہ ختم ہوشی ہے
کام لیا جاتا ہے کیونکہ جو حکم نسخہ ہوتا ہے اس
کی مصلحت و حقیقت ایک خاص مدت کے اندر محدود
ہوتی ہے دوسرے زمانہ میں باقی نہیں رہتی پس
اس مدت معینہ کا ختم ہو جانا ہی حکم اول کا حقیقی
نسخ ہوتا ہے لیکن چونکہ اس مدت معینہ کو مصلحت
مخصوصہ کی انتہا عام طور سے ظاہر نظر میں معلوم نہیں ہوتی
اس لیے دوسرے حکم کو نسخہ کہتے ہیں۔

"ما نسخ من آیت او من ممانات بخیر
منما او من ممانات العلم ان الله على كل شيء
شديد" (۱) چونکہ بعض آیتوں کا لفظ حکم نسخہ کیا جاتا
تھا اور بعض کی تلاوت بھی نسخہ کر دی جاتی تھی
اس لیے "ما نسخ" کہنے کے بعد "او من ممانات"
بھی فرمایا اور اس سے وہی آیتیں مقصود ہیں
جن کی تلاوت بھی نسخ حکم کے ساتھ نسخہ کر دی
جاتی تھی اور پھر رفتہ رفتہ لوگوں کو فراموش
ہو جاتی تھیں۔

(۲) نسخ کی بحث فی الجملہ بطور تفصیل کر چکا ہے
ہے کیونکہ اس کے متعلق عقائد و آراء میں سخت
اختلاف پایا جاتا ہے لہذا ہم تمام ضروری باتوں
کو مختلف مباحث میں تحریر کرتے ہیں۔

المبحث الاول لغت عربیہ میں لفظ

"نسخ" کے معنی ازالہ کے ہیں (یعنی زائل کرنا)

المبحث الثالث فی اشرار الہیہ جن احکام بہت مال
ہوتی ہیں ان کی تفسیر یہ ہے۔

(۱) اعتقادات۔ ان کا تعلق پانچ امور سے
ہوتا ہے۔

(۲) وجود و صفات حق تعالیٰ (۳) وجود ملائکہ

(۴) کتب ساریہ (۵) انبیاء و رسل کی حقیقت،

(۶) مساجد مانی اور عالم آخرت کا ثواب عقاب

(۷) عبادات

(۸) مشہدات یعنی وہ چیزیں جن کا انسان

بقائے حیات و حفاظت کے لیے مجرم غفلت طالب

ہوتا ہے۔

(۹) محالات۔ یعنی خرید و فروخت۔ رہن

قرض و صلایہ و عمارت وغیرہ اور اس قسم میں مضمون

مراعات کے فیصلے کرنے کے قوانین و ضوابط بھی داخل ہوتے

(۱۰) حدود و تعزیرات۔ جو جان و مال آبرو

اور نسب کے تحفظ کے لیے فرض دی ہوئی ہیں۔

(۱۱) وہ آداب و اخلاق جن سے نفس کی تہذیب

اور تمدن و معاشرت کی اصلاح ہو سکتی ہے۔

مثلاً علم۔ حلم۔ شجاعت۔ عفت۔ وفا۔ توبہ

تعلیم و اطاعت والدین۔ صلہ رحم و نصرت مظلوم

احسان و فقر و غیرہ۔

ان تمام اقسام مذکورہ میں سے وہ قسمیں نسخ و

تفسیر کو قبل نہیں کرتیں لہذا ان کی بات تمام

شرائع الہیہ ماہم کامل اتفاق رکھتی ہیں۔

حالات و تعمیریں کوئی تغیر واقع نہیں ہوتا لہذا ان کی
مطابق واقع صورت حاصل کرنے کے احکام بھی
تنسخ و تغیر نہیں ہوتے۔

(دوم) آداب و اخلاق۔ ان میں نسخ اس لیے

واقع نہیں ہو سکتا کہ خود عقل انسانی ہی ان کے منفع

کا حکم کرتی ہے۔ اسی سبب دستورات عقلیہ کے جتنے

ہیں اور شرائع الہیہ میں کوئی حکم ایسا وارد نہیں ہو سکتا

جو حکم عقل کے خلاف ہو ورنہ شیطانی شریتوں سے

ان کا اختیار غیر ممکن ہوگا۔

ان کے علاوہ باقی تمام میں نسخ واقع ہو سکتا

ہے اور ان میں بھی اصول نسخ واقع نہیں ہو سکتے عقل ہی

فصل اور کیفیت و مقدار میں نسخ و تبدیلی کا اختیار

ہی اس مطلب کو یوں سمجھنا چاہیے کہ خداوند عالم کی

طرف سے کوئی شریعت عالم میں ایسی جاری نہیں کی جاتی

ہے جس میں مطلقاً عبادات کا حکم موجود نہ ہو۔ محلات

میں بدل و اضافات کے قوانین معین نہ کئے گئے ہوں

مبذوں کی جان و مال آبرو اور نسب کے لیے حدود

تعزیرات کے اصول مذکور نہ ہوں۔ ماکولات و

مہربیات نکاح و طلاق کے مندرجہ بالا کی طرف توجہ نہ

کی گئی ہو۔ البتہ یہ جائز ہے کہ زمان و مکان اور

مکلفین کے حالات کے تبدیل و تغیر کے اعتبار سے عبادات

و محالات حدود و تعزیرات کی ہدایت و کیفیت

بدل دی جائے اور مقدار میں کمی و زیادتی کر دی

جائے۔ اور بقائے نفس و حفاظت کے لازم میں

فی الجملہ تغیرات واقع کر دیے جائیں۔

المبحث الثالث۔ کوئی صحیح عقل انسان ان میں

باقول سے انکار نہیں کر سکتا۔ ایک یہ کہ خداوند عالم
 حکیم کامل اکمل اور مطلق ہو لہذا اس کے
 افعال حبث و قبیح اور مصلحت و حکمت سے خالی نہیں
 ہو سکتے اور تمام مصالح بندوں ہی سے متعلق
 ہوں گے خود اسکی ذات کو ان کی اختلیج نہ ہوگی
 اور مری بات یہ کہ مصلحت خداوند عالم کے بعض
 افعال کی صفت ذاتی ہوتی ہے لہذا اس کے کبھی
 خدا نہیں چھوکتی اور اس لیے اس فعل کا ترک کرنا
 کسی وقت میں جائز نہیں ہو سکتا مثلاً عدل دیکھنا
 دیکھنے کے بعد۔ قبول تو بہ نام صادق الینتہ وغیرہ
 افعال کبھی مصلحت سے خالی نہیں ہو سکتے لہذا ان کا
 واقع نہ کرنا خداوند عالم کے لیے قبیح ہوگا اور
 برخلاف اس کے مصلحت بعض افعال کی عارضی
 صفت ہوتی ہے لہذا اشخاص کے اختلاف یا زمانے
 کے تبدل سے وہ مصلحت بھی باقی نہیں رہتی اور
 اس صورت میں اس فعل کا واقع کرنا قباحیت
 خالی نہیں ہو سکتا۔ فرض کرو کہ ایک خطا کار بندہ
 زبان و دل سے نفلت الہی کا شکر ادا کرنے میں
 کوتاہی نہیں کرتا اور اس کی نیک اعمال کا پلہ لٹا ہوا
 کے پلہ سے بھاری ہے تو اس کی خطاؤں کو باوجود
 قدرت عقاب موات کر دینا سراسر مصلحت اور
 باعث نفع عظیم ہوگا کیونکہ اس سے صفت رحمہ
 کرم ظاہر ہوگی اور دوسرے بندوں کے دل میں
 اس کی محبت پیدا ہوگی اطاعت کا شوق بڑھے گا
 مگر کسی کج دل و کافر نعمت شخص کی خطاؤں کو بخش
 دینا یقیناً ضرر عظیم ہے اگر دے گا کچھ دوسروں

کو خوف عقاب باقی نہ رہے گا اور پکے احوال کی طرف
 بھری جرات کے ساتھ مائل ہوں گے۔ تفسیری بات
 یہ کہ زمانہ کے تغیر کے ساتھ ساتھ نئی نوع انسان
 کے احوال اور اخلاق و عادات میں بھی تغیر پیدا ہوتا
 رہتا ہے مثلاً کبھی تو ہی ہوتے ہیں اور بھاری اور
 کا نقل کر سکتے ہیں اور کبھی نحیف و عاجز۔ کوئی قوم سخت
 دل ہوتی ہے جس کا بطبع ہونا آسان نہیں ہوتا
 اور کسی نرم دل جو سہولت سے اطاعت قبول
 کر لیتی ہے اور حلقہ اطاعت میں داخل ہو جانے کے بعد
 بھی بیکارگی تمام فرائض کا بار ڈال دینا مناسب
 نہیں ہوتا بلکہ مصلحت کا مقتضایا ہی ہوتا ہے تاکہ جس
 قدر رفتہ رفتہ مشق و عادت بڑھتی جائے اسی قدر
 تدریجاً فرائض میں متعلق ہوتے رہیں۔

ان احوال کو وہ کہ سنیہ کرنے کے بعد وضع ہو جاتا
 ہے کہ تمام احکام شرعیہ کی غرض فقط یہ ہوتی ہے
 کہ بندوں کے نفوس میں طہارت و تہذیب حاصل ہو
 اور ان کی اجتماعی زندگی حالت میں کوئی خلل و غلطی
 پیدا نہ ہونے پائے۔ اور چونکہ زمانے کے تغیر سے اکثر
 ان کے احوال و مصالح بھی بدلتے رہتے ہیں لہذا
 احکام شرعیہ کا ایک ہی حالت پر باقی رہنا خلاف
 مصلحت ہوگا مقتضائے حکمت فقط یہی ہو سکتا ہے
 کہ ان میں بھی تنسیخ و تبدل ہوتی رہے۔

بالکل حقیقی شرائع الہیہ عالم میں جاری کی گئی ہیں
 وہ اپنے زمانہ میں احوال مکلفین کے اعتبار سے
 ہر طرح ممکن ہوتی تھیں۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ کوئی
 شریعت اپنے زمانہ کے مصالح کے لحاظ سے نہیں چلی

ہیں محنت کی قبی اور شہید کی تم یاں جو اس کے
استحکام میں مرے تھے اس وقت پادریوں کی محنت
علمی اور دینی لوگوں کی حالت سے نہ ہی پیمائش
کے لیے مناسب ہتھیار قرار دی گئی تھیں یہاں تک کہ
ترجمہ ابراہیم علیہ السلام

مکن ہو کہ میری اس تحریر سے کسی کو یہ خیال چلا
کہ جب اعمال انسانی کے تغیرات نسخ شرائع کو لازم
قرار دیتے ہیں تو کسی وقت میں شریعت اسلام کا نسخ
ہو جانا بھی ضروری ہے بلکہ اس وقت بھی اس میں
تبدیل و تنسیخ کی بہت کچھ ضرورت ہی کہہ سکتے ہیں
تہذیب و معاشرت کی پہلے قیود اب باقی ہیں ہی
لہذا یہاں یہ لکھ دینا بھی ضروری ہے کہ تغیر اصول
کو سبب نسخ قرار دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر
تغیر کے سبب نسخ شریعت لازم ہو جاتا ہے بلکہ فقط
یہ ہو کہ زمانہ کے تغیر و انقلاب سے کبھی کبھی کچھ
مخصوص حالات اپنے پیدا ہو جاتے ہیں جو نسخ
شریعت کو لازم کر دیتے ہیں۔ مگر ان کی تشخیص یقیناً
انسان کے احاطہ علمی سے باہر ہے بجز خداوند عالم
کے اور کسی کو صحیح طور سے معلوم نہیں ہو سکتا کہ وہ
کون کون سے حالات ہیں اور کتنی مدت میں حادث
ہوتے ہیں۔ اگرچہ ان حالات کے پیدا ہو جانے کے
بعد احکام شرعیہ میں تعدیل ضروری ہو جاتا ہے
مگر خداوند عالم حالات مخصوصہ کا موجود ہونا بھی ضروری
نہیں مکن ہے کہ صد ہا سال گزر جانے کے بعد بھی ان
وجود نہ ہو پس محض اخلاق و تمدن کے عام تغیر کی وجہ سے
شریعت اسلام میں نسخ کی ضرورت لاحق نہیں ہو سکتی

ہو البتہ کبھی احوال انسانی کے تغیرات کے سبب ہر
عہد کے عقائد سے ناقص تحیری قیوں اندازوں میں
تغیر و تنسیخ ضروری ہوتی تھی۔ مگر سبب نسخ ایک
سبب قوی یہ بھی ہے کہ جب لوگوں کی غفلت و غلامی
طبع دنیا۔ اور ایسے ہی دیگر آفات کی وجہ سے شریعت
کے آثار بالکل مٹ جاتے ہیں یا اس کی شکل اتنی
بدل جاتی ہو کہ طالب ہدایت کے لیے حق و باطل
میں امتیاز کرنے کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی
تو اس وقت شریعت جدیدہ کا بھیجا لازم ہو جاتا
ہے چنانچہ جناب موسیٰ کے عہد سے پہلے شریعت
ابراہیمی کے آثار بالکل مٹ چکے تھے اور جناب
عیسیٰ کی بعثت سے پیشتر شریعت موسوی کا فقط
نام ہی نام باقی تھا اور عہد خاتم المرسلین سے
پہلے شریعت عیسوی بالکل مٹ چکی تھی عیسا کہ
نامہ عیسائی مصنف گاڈ فری ہینکس اپنی کتاب
ابراہیم میں لکھتے ہیں "اس وقت کے دین و دھرم
کی حالت کے ذکر میں آکسفورڈ کے عالم د اعظم
کا قول ہے اس کتب زمانہ میں عیسائیوں کے
بہت خفیف اور بیہودہ فرستے بے شمار جماعتوں
میں مقسم ہو کر خود سری کے باہم نزاع اور کینہ سے
ایک دوسرے کی انذار سانی کرنے لگے رائے میں
ناقص اور مکمل میں غدار ہو گئے اور اس وجہ سے
یہ لوگ بجز نام اور ظاہری اقرار نہ ہی کے اور
کچھ نہ رکھتے تھے۔ نہایت غلاب اصول اور بیہودہ
رائیں عموماً جاری تھیں۔ پھر وہ کہتا ہے کہ
دلیوں کی صورتیں جنہوں نے کہ مذہب کے شہر کرنے

المحبۃ اللیلۃ [احمد قین و حمیدی کی کتابوں میں نسخہ احکام شریعہ سابقہ کی مشابہت و جوشہ ہے ان میں چند یہاں نقل کی جاتی ہیں۔

(۱) شریعت فہم میں نسخہ واقع ہونا ۵۰ اور خداوند نے فرج

سے کہا کہ تو اپنے سب خاندان سمیت کشتی میں کوبو کہ میں نے تجھی کو اپنے حصہ میں اس زمانہ کے دنیا صادق دیکھا بسب پاک خاندان میں سے سات سات فر اور ان کی مادہ اور ان میں سے جو پاک نہیں ہیں دو دو فر اور ان کی مادہ اپنے پاس لے (تکوین ۷۷-۷۸)

اس بیان میں پاک جانوروں سے مراد ہیں جن کا کھانا اور قربانی کرنا جائز تھا اور ناپاک جانوروں کو کھا ہی جن کا کھانا اور قربانی کرنا جائز نہ تھا۔ پھر دوسرے مقام پر یہ مذکور ہے بسب جیتے چلتے جانور تھارے کھانے کے واسطے ہیں یعنی ان سب کو نباتات کے مانند تھیں دیا (تکوین ۹-۱۲) اس بیان پر جانور کو کولہ لٹھ قرار دیا ہے حلال و حرام طاہر و غیر طاہر کی تفریق انہیں کی گئی ہے لہذا دونوں شریعتوں میں سے لا محالہ ایک نسخہ اور دوسری نسخہ ہونے کی وجہ سے ایک ہی وقت میں قابل عمل نہیں ہو سکتیں۔

پھر یہ حکم تمام حیوانات کے ماکول اللحم ہونے کا تو آیت نے نسخہ کر دیا اور بہت حیوانات حرام کر دیے (دیکھو متنا ۱۲۱)

(۲) ۵۰ اور ابراہیم بولا میں نے کہا کہ ہرگز خدا

کا خون یہاں نہیں لکھتا اور میری جلد کے کھلے ٹکڑے، مذاہن کے اور وہ تو سچ میری ہن ہے میری باپ کی بیٹی، پر میری ماں کی بیٹی نہیں سوسے لکھتا اس کلام سے معلوم ہوا کہ سارہ جناب ابراہیم کی علاقائی ہن تھیں اور اس وقت (نور ذہن) اس طرح کا نکاح جائز تھا مگر شریعت موسیٰ نے اس کو منسوخ کر دیا۔ (دیکھو احبار ۱۸-۱۹)

(۳) تورات کتاب تکوین باب ۲۹ میں مذکور ہے کہ ماحیل و دباہ دونوں حقیقی بہنیں ایک ہی وقت میں جناب یعقوب کی زوجہ تھیں اور اس سے ظاہر ہے کہ اس وقت حج میں الائنٹین جائز تھا مگر تورات نے اس کو حرام کر دیا (دیکھو احبار ۱۸-۱۹)

(۴) جو شریعت میں سینا پر جناب موسیٰ کو دی گئی تھی اس میں بھائی کی زوجہ سے نکاح کرنا مطلقاً حرام کیا گیا تھا (دیکھو احبار ۱۸-۱۹) مگر تقریباً چالیس برس بعد جو شریعت آپاکہ کے بیان میں عطا ہوئی اس میں یہ حکم دیا گیا کہ اگر کئی بھائی ایک جڑ سے ہوں اور ایک ان میں سے بے اولاد رہ جائے تو اس مرد کی زوجہ کا یہ کسی اجنبی سے نہ کیا جائے بلکہ اس کے شوہر کا بھائی (اس سے خلوت کرے اور اسے اپنی جڑ کر لے) (متنا ۱۱-۱۲)

(۵) تورات میں عدت کو کسی عیب کی وجہ سے طلاق دے دینے کی عام اجازت دی گئی تھی اور بعد طلاق کے دوسرے شخص کی زوجہ بن سکتی تھی (دیکھو متنا ۲۴-۳۱) مگر جناب موسیٰ نے یہ حکم اپنے اس ارشاد میں منسوخ کر دیا۔ "یہ بھی کچھ اگیا کہ جو

حال پر طمانچہ مارے دوسرا بھی اس کی طرف پھیرے
(مئی ۵ - ۳۸ - ۴۲ - لقا - ۶ - ۲۹)

المبحث الخامس نسخہ کیسے یہ لازم نہیں ہے
کہ جدید شریعت میں شریعت سابقہ کے احکام پر
کروائے جائیں بلکہ اگر ان کو باقی رکھتے ہوئے
حب ضرورت زمانہ نئے احکام جاری کیے جائیں
تو سب کا مجموعہ ایک جدید شریعت بن جائے گا۔
جس کے اعتبار سے اگلی شریعت اس لیے ضروری
قرار پائے گی کہ اس کے احکام اب دوسری شریعت
کے احکام بن گئے ہیں اور اس کا وجود کسی مستقل شریعت
کی حیثیت سے باقی نہ رہا۔
تام شد

کوئی اپنی جو رو کو چھوڑ دے اسے طلاق نامیکھدے
پر میں تم سے کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی جو رو کو
زنا کے سوا کسی اور سبب چھوڑ دے اس سے
زنا کروانا ہے اور جو کوئی اس چھوڑی ہوئی
ہوئی سے بیاہ کرے زنا کرتا ہے (مئی ۵ - ۳۲)
(۶) تورتہ میں سیاست و قصاص کے احکام
کمال تاکید کے ساتھ دیئے گئے تھے اور اس بارے
میں نرمی و مہربانی کو دخل دینے کی ممانعت کی گئی
تھی مگر تاویل راجع میں جاب عینی کا قول منقول ہے
”تم سُن چکے ہو کہ کہا گیا آئیکھ کے بدلے آئیکھ
اور دہنت کے بدلے دہنت ہیں، پر میں تم سے کہتا
ہوں کہ ظالم کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ جو تیرے داہنے



سہارا باقی!

از جناب مولانا سید عباس علی صاحب بخارا
(ملک پوری جمادیہ کلہ بنارس)

ابنہ وہ شب ہے، نہ وہ شب کا نظار باقی
ڈو بتے ڈو بتے اک رہ گیا تارا باقی
ہو چکی ہوتی فنا کب کی یہ دنیا لیکن
وہ تو کئے ہو ابھی ایک سہارا باقی

قطعہ

﴿در ملح امام حسن﴾

(از جناب اکمال لکھنوی)

نصیری آ کے ذرا دیکھ صبر
تو ہو سکون دل شرک آشنا کو ترے
علی خدا ہیں کہ بندے یہ میں نہیں کہتا
مگر خدا نے دیا ہے پس خدا کو ترے

دین اسلام کے اصول و فروع قرآنی نقطہ نظر سے

مکاشفہ معینۃ المسالین باب مولانا سیف الدین صاحب قبلہ علیہ السلام اس خطبہ مبارک میں فرمایا ہے (ماریں)

— — — — —

مولانا موصوف کی شخصیت ملی دنیا میں محتاج قیادت نہیں۔ ہندوستان کے مدارس اور یونیورسٹیوں کی اعلیٰ اعلیٰ کرسیوں پر کراہاں حاصل فرمانے کے بعد عین اشراف تشریف لے گئے تھے۔ مدت مدید کے بعد وہاں سے سند اہتمام و کرامت رجعت فرمائی اور اعلیٰ اعلیٰ جامع العلوم جوادیہ بنارس میں واپس پڑھنے کی حیثیت سے فروع منہجی اور افراد پر ہے۔ آپ نے ایک ہندو کے سوال کا جواب دیتے ہوئے اصول و فروع اسلام کو قرآن مجید کی روشنی میں تحریر فرمایا ہے جو دینے نظر میں ہے (ماریں)

دو آئمہ کے عہد سے قریب تر تھے) کے اجماعی اور اتفاقاً قول کو دیکھ کر آج ہم یہ رائے قائم کرتے ہیں کہ ان مسائل میں ان کو کوئی ایسی صحیح حدیث ضرور ملی ہے جو مستبر و مانہ سے ہم تک نہیں پہنچی یا پہنچی تو کمزور دہائے اس لیے ہم بعض چیزوں میں صحیح اجماع کو بھی دلیل سمجھتے ہیں اب رہی عقل قودہ صرف اللہ کے مسائل میں دلیل بنتی ہو جن میں بالذات مستقل عقلی پر مثلاً امانت و اس پر کو دنیا ظلم ذکرنا ذیو سکاشرایا بھی ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ پر یہ چاروں چیزیں قائم عقلی ہیں جیسا کہ اصل دین پر ہمارے نزدیک چاروں دلیل موجود ہیں لیکن اس بات کو یاد رکھنا چاہیے کہ اصل دین یعنی توحید، عدالت، نبوت، امانت اور قیامت مذہبِ انعامی میں سے ہے عقل کی دلیل سے ثابت کئے جاتے ہیں اس لیے کہ قرآن وحدیث ذیو کلمنا تو خود اصول دین کے ثبوت پر متفق ہو چکا اگر قرآن وحدیث کو اصول دین کی دلیل بنایا جائے گا تو حکم اسلام

سوال اصول دین، فروع دین اور دوسے بہت اٹنا عشری کون کون سے ہیں۔ ہر ایک کو قرآن کی آیتوں سے ثابت فرمائیے۔
الجواب :- سوال مذکور کے قیود تھے ہیں۔ (اصل دین، فروع دین) اور ہر ایک کے قیود بھی ہیں (مذہبِ انعامی سے ثابت اور قرآن مجید سے اثبات) اس لیے کہ مذہبِ انعامی کے پاس علامہ قرآن کے تین دلیلیں اور بھی ہیں۔ حدیث اجماع اور عقل۔ لہذا اصول دین اور فروع دین کی قیود اور تمام تفصیلات کے مذہبِ انعامی کے نزدیک ان چاروں دلیلوں سے ثابت و متعلق ہے ہاں طرہ کہ قرآن میں ارشادات ہیں اور احادیث میں ان کی تفصیلات لیکن چونکہ شیعہ ہمیشہ نادرک دہ سے گزرتے رہے ہیں اس لیے کل حدیثیں ان تک نہیں پہنچیں یا اگر پہنچیں بھی تو ضعیف اور کمزور درج سے لہذا اچھے مواقع کے لیے گزشتہ علامہ شیعہ

پھر اسے پہلے کر سکنا ہے۔ ہاں قلی طور پر بتا
 لینے کے بعد قرآن وحدیث اور جامع کو بطور تائید
 کے پیش کیا جاسکتا ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید بھی
 جب اہل دین کے متعلق آیتیں پیش کرتا ہے تو عقلاً
 پہلو کو ملحوظ رکھتا ہے چنانچہ توحید کے بارے میں کہتا
 ہے کہ لو کان فیہما اللہ الا اللہ ففسد الناس
 اگر آسمان وزمین میں کئی خدا ہوتے تو فظالم
 وہ ہم پر جبر ہو جاتا (فلا سفک علیہ من امری لیل
 کو برہان تافہن کہا جاتا ہے) اسی طرح عدل مولا
 کا استدلال دیتا ہے کہ فلا یظلم فیہما فی اللہ
 فوہم صریف بذنیہما وما لہما من فرج
 والارض مدد دے گا وہاں والقیان فیہما اس واسطے
 وابتیایہما من کل زوج ہمیع، تبصر فی ذکرہ
 کل عبد منیب ونزلنا من السماء ماء صبار
 فانبتنا بدججاً وحب الحصبید، والحق انما
 لہما طلع نفید، مذاق العباد ووا حیثنا ببہدۃ
 میتشرکذ اللہ الخروج جس کا خلاصہ یہ ہے کہ
 لوگ ساروں کو نہیں دیکھتے مگر ہم نے ان کو کیا بنایا ہے
 کہیں کوئی نہ جانے نظر آتا ہے؟ زمین ہی کو دیکھ لیں کہ
 ہم نے کس طرح کچا کر پہاڑوں کو جگہ جگہ قائم کر دیا
 اور ہر قسم کی خوش رنگ چیزوں سے اس کو سج دیا ہے
 یہ باتیں غور و فکر کرنے والے بندوں کے لیے تذکر
 اور بصیرت حاصل کرنے کا باعث ہیں، یہی کہیں تافہن
 پانی برسا کر اوقات اور مذاہن کو ہر اہر کر دیا
 اور اونچے اور نیچے کھجور کے گچھے اور دخت
 بھی پیدا کر دیئے تاکہ ہمارے بندوں کے لیے آفتہ

ہو یا ہوتا ہے۔ غور و فکر کیجئے نہیں ہیں کہ ہم نے مولا
 زمین کو کس طرح پانی سے زندہ کر دیا، تو اس کی
 طرح ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیں گے، اس کی بات
 سے جہاں خدا کی عدالت وحکمت پر روشنی پڑتی ہے
 وہاں دوبارہ زندگی پر بھی مشاہدات کے ذریعہ سے
 استدلال نظر آتا ہے اب قرآن کا ہر حرف عقلی استدلال
 بھی ملاحظہ ہوا ارشاد ہوتا ہے کہ لا یذہبون للناس
 علی اللہ حجة بعد الرسل یعنی ہم نے پیغمبروں کے لیے
 بھی دینے تاکہ پھر خدا کے اور کچھ کی محبت نہ قائم ہو سکے
 کہ تو نے ہیں، یہ بات بھی کی تھی؟ پھر اس کیوں مولا
 کر رہا ہے؟ یہ بالکل مروت کی وجہ پانی (وہی) سر
 امانت پر قرآن کا استدلال یہ ہے کہ فکلنا لک جملنا
 امیر و سخطا لک و فاشهد ان علی الناس
 یقول الرسول علیک وشھید انہی ہم نے تم کو رسول
 گروہ بنایا ہے تاکہ تم تمام لوگوں پر ناظر انسان کے گروہ
 رہو اور رسول تھا ناظر اور گروہ رہے، یہ بالکل عقلی
 ہستی بات ہے کہ تمام امت رسول سے یہ خطاب نہیں ہو سکتا
 اس لیے کہ کچھ ایسے بھی لوگوں کا ہونا ضروری ہے کہ جن کی
 نگرانی کی جائے اور ان کے قول و فعل پر گواہی دی جائے
 لہذا انھیں گروہ سے خطاب ہم اور یہی گروہ ہے کہ
 جس میں اس بات کی صلاحیت ہو کہ وہ ہر شخص کے قول و
 فعل پر نظر رکھ سکے تاکہ اس کی گواہی قابل قبول ہو اور
 ایسا گروہ تمام مسلمانوں کے نزدیک سوائے ہمارے
 باقیہ امام کے اور کوئی نہیں ہے یہ وہ حضرات ہیں جو علیہ
 السلام فیض ہیں یہ منقرا شاہ ہے وہی مدینہ اور بھی مضبوط
 دلیلیں موجود ہیں۔

مذکورہ بالا آیات نے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اصل دین کا ثبات صرف عقلی نقطہ نظر سے ہوتا ہے۔ اس لیے جو شیعہ اصول دین کو اپنی عقل کے مطابق دلیل سے نہیں جانتا ہے اس کو ناقول لایا کہا جاتا ہے۔ اب خدا اصل دین کا مختصر طرہ پر عقلی رابطہ بھی کر لینا چاہیے خالق واحد کی اگلا ابد منقسم کا فکر تمام عقائدات اور نعمت سے بہرہ یاب ہونے والے افراد پر عقلاً واجب ہے مگر کیسے احاطت کریں اور کس طرح فکر بجالائیں؟ اس کے لیے ضرورت ہے کہ خالق واحد عادل ہوتا کہ بقضائے عدالت کچھ ایسے لوگوں کو مقرر کرے جو طریقہ احاطت اور فکر کو آکر بتائیں درندہ ظلم لازم آئے گا اس طرح عدالت سے نبوت مرہب ہوگئی اب نبوت یا اس کی قائم مقام خیر یعنی امامت کی ڈانڈ کو قیامت کی ڈانڈ سے ملا دینا بھی ضروری ہوگا تاکہ عالم تکلیف میں کوئی ایک سکند کے لیے بھی نہ کہہ سکے کہ ہم بلا ہادی کے تھے ہمیں سے خدائے عادل کے لیے ایک یوم جزا و سزا بھی مقرر کرنا ضروری ہو گیا تاکہ اس کے مطیع اور فرمان بردار ہیں امتیاز ہو جائے درندہ و عدوت مسادات خدا (معاذ اللہ) ظالم قرار پائے گی لہذا اس بیان سے عقل کی نظر میں معاویہ یعنی قیامت کا ہونا بھی ضروری ثابت ہوتا ہے؟

مگر ان بیانات میں اصل دین کے اور عقلی اور قرآنی دلیل کا ذکر ہو چکا اب اگر حدیث سے دلیل پیش کر دیں تو بہت زیادہ طویل ہوگا اور مسائل اس کا خواہاں بھی نہیں ہے وہ گنوا اجماع کو قائم

شیعہ باتفاق اس کے قائل ہیں کہ اصول دین بائیس ہیں اول تو حید دوم عقل سوم نبوت چہارم امام پنجم قیامت بلکہ امام لازمی و فیوضی بھی ان اصول خمسہ کو تسلیم کیا ہے۔ یہ تو سوال کے پہلے حصہ کے ایک ٹکڑے کا جواب تھا اب دوسرے ٹکڑے کے جواب کی ضرورت تھی کہ کچھ سابق کے بیانات میں اصل دین پر قرآن کی استدلالی آیتیں پیش کی جا چکی ہیں لیکن مزید اطمینان کے لیے ہر ایک اصل کا ایک ثبوت اور پیش کرنا ہوں تو حید و عدالت کے لیے یہ آیت ملاحظہ ہو۔

شعید اللہ اتللا اللہ الا ہود و الملاک و اولوا العلم قائما بالقسط لا الہ الا ہو العزیز الحکیم

یعنی خدا بذات خود اپنی گواہی دیتا ہے کہ بس یہی ایک اللہ ہے یہ نہایت حکم اور شریف برہان ہے جس کی طرف مصدوم کا یہ فقرہ بھی اشارہ کرتا ہے کہ یا من علی علی و اقدربا اشرہ اور خدا کے بعد اس کے ملائکہ اور صاحبان علم و بصیرت گواہ ہیں اور عدل کے ساتھ قائم ہے اس کے سوا کوئی اللہ نہیں ہے وہ عزیز و حکیم ہے (نوٹ) یہ وہ آیت ہو کہ علامہ زعفرانی نے تسلیم کر لیا ہے کہ اس سے وحدانیت اور عدالت دونوں کا ثبوت ملتا ہے حالانکہ عام علم کے اہل سنت کے نزدیک خدا کے لیے عدالت ضروری نہیں ہے۔

اب ایک دوسری آیت اور ملاحظہ ہو جس میں علامہ وحدانیت کے رسالت اور امامت کا بھی صاف صریح ثبوت ملتا ہے۔

اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم یعنی خدا کی اطاعت کرو اور رسول کے اور تم میں سے جو صاحبان امر ہیں ان کی بھی اطاعت کرو

شیعوں کے نزدیک بالاتفاق صاحبان امر سے مراد بارہ امام ہیں اسی لیے آج کل بھی شیعا امام غائب کو صاحب الامر کہتے ہیں ورنہ حنفی حضرات کہتے ہیں اسے مراد شاہان وقت ہیں چاہے جیسے بھی ہوں قیامت کے بارے میں یہ آیت ملاحظہ ہوں میں یحییٰ العظام وھی من یم قلی یحییٰ الذی انشاھا اول مرۃ معوجہ خلق علیہم یعنی منکر کہتے ہیں کہ ان پر سیدہ ہڈیوں کو کون زندہ کرے گا سب سے پیغمبر محمد ہی زندہ کرے گا صحیح ان کو پہلی دفعہ پیدا کیا تھا ادا سے تو ہر طرح سے پیدا کرنے کا علم ہو۔ جب بلا مادہ کے چیزیں کو پیدا کر سکتا ہے تو منتشر جزا کو حیثیت کرب پکارنا کیا مشکل چیز ہے تو حاصل دین کے دوندے تھے۔

فروع دین بھی انہیں چاندی دلیلوں سے ثابت کئے جاتے ہیں مگر اس میں عقل کو رائے زنی کرنے کے ملحق نہ کہتے ہیں اس لیے کہ فروع کی کسری اصل کے استحکام پر ہے اگر اصول پر عقل نے تسلیم کر لیا ہے تو فروع کو بلا چون و چرا قرآن و حدیث و جماع کے کہنے سے مان لینی مگر یہاں پر ضروری معلوم ہوا کہ پہلے اصل دین اور فروع دین کا فرق سمجھ لیا جائے۔

اصل دین وہ ہیں جن کا تحقق ضرورتاً دے ہوتا ہے وحدانیت و توحید اور فروع دین وہ ہیں جن کا تحقق عمل سے ہوتا ہے کچھ عمل از قسم عبادات ہیں اور کچھ از قسم معاملات و سیاسیات مگر شیعوں میں مشہور ہے کہ فروع دین چھ ہیں یعنی جن کا تحقق صرف عبادات سے ہے انہیں کو شمار کیا ہے اور وہ یہ ہیں اول نماز دوم دفعہ سوم حج چہارم زکوٰۃ پنجم خمس ششم عباد۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادات

کو زیادہ اہمیت حاصل ہے اور اس کی طرف عام طور سے زیادہ متوجہ کرنا کی ضرورت ہے کیونکہ عام عبادتوں میں ان عبادات کا کوئی دنیوی فائدہ نہیں نظر آتا ہے بجز ان کے دیگر فروع (یعنی معاملات و سیاسیات) کے مثلاً نکاح تجارت۔ قاتل و سارق سے مواخذہ وغیرہ کہ اس میں دنیا کے فائدے بھی نظر آتے ہیں۔ لہذا انسان خود رغبت کرے گا اور ان کو بجالائے گا۔

بہر حال قرآن و حدیث میں حیات انسانی کے ہر شعبہ کے متعلق حدود و مقررات دیئے گئے ہیں مگر ان کے ثبوت میں آیتوں کے پیش کرنے کے لیے کافی وقت اور فرصت کی ضرورت ہے لہذا مشہور فروع دین کے متعلق ایک ایک قرآنی ثبوت پیش کر رہا ہوں نماز اور زکوٰۃ

کے لیے قرآن میں میسور بخیرہ کما فیمنی العلوۃ و قاتلوا کما فیمنی نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ کو ادا کرو و زکوٰۃ من کتب علیکم العقیام کما کتب علی الذین منکم یعنی تم لوگوں پر زندہ ای طرح فرض ہو جیسے تم سے پہلے لوگوں پر تھا و اللہ علی الذین حج البیت منہم علیہم منبیل یعنی خدا کی راہ میں لوگوں پر بیت اللہ کا حج لازم ہے بشرطیکہ جا سکیں یعنی زاد راہ وغیرہ موجود رکھتے ہوں تب واجب ہے ایہ حج کے متعلق حکم ہے اور جس کے بارے میں واعلموا ان ما غنمتم فان اللہ علی ملائک خمسہ و الرسل ولہ وللغو منبیل یعنی یہ سمجھو کہ بطور مال غنیمت جو چیز بھی تمہارے ہاتھ آئے اس کا پانچواں حصہ خدا اور رسول و مومنین کا حق ہے اور جو آگے سے ملے قاتلوا اللہ کا یہ ممنوع باللہ و بالپیغمبر الامم انہ یعنی جنگ کرنا ان لوگوں کو جواز اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں رکھنے پر توجہ

سلمان محمدی

(زمنہ سانس اللہ جناب مولانا سید کا فامدی صاحب قبلہ رحمہ اللہ)

تحقیق مذہب ہر ہونے کا فرض ہے۔ سلمان خوش قسمتی سے ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے اپنے تاریک بول سے کچھ بھی اثر نہ لیا اور ذاتی کاوش کے بغیر میرا اظہار کیا۔ باپ زراعت پر مشہ تھے کھیت کی طرف بھیجے تھے۔ اور سلمان اس وقت کو تحقیق مذہب میں مصروف نہ تھے اور وہاں غیر حاضر نہ کر فائدہ اٹھا لیتے تھے۔ اُن کا زیادہ وقت عبادتوں کی عبادت کے نظارہ میں گزرتا تھا اور جب باپ کی طرف سے زراعت پر نہ پہنچنے کی شکایت ہوتی تھی تو صاف کہہ دیتے تھے کہ مجھے مسیحیت کی دعا اور نماز بہت پسند ہے۔ ماحول چاہتا تھا کہ سلمان مجھے پرستی شروع کر دیں۔ مگر اُن سے یہ غلطی کہاں ہو سکتی تھی آخر احسان کی دشمنی نے اُن کو پاہ زنجیر کر دیا۔ اور گھر میں قید کر لئے گئے۔

سلمان نے گرفتار ہونے کے بعد بھی اپنا رویہ نہ چھوڑا اور شوق عبادت میں نصاریٰ کو اپنے قید و بند کی اطلاع دی اور خواہش کی کہ تمہارے دین کا جو مرکز بنی ظالم ہو وہاں مجھے پہنچا دو۔ سلمان کے دریافت کرنے سے شام میں کلیسا کے ظالم کا اُن کو پتہ دیا اور جب شام کے ماحول کا قافلہ شہر میں پہنچا اور سلمان کو خبر ہوئی تو انہی غمخیزوں کی پیرویوں سے نکال کر قافلہ میں شامل ہو گئے۔

اگر سلمان مقید تھے تو ایک قیدی کے لئے بیڑوں کو فروغ ہی آتا دینا ناممکن ہے۔ ماننا چاہیے کہ اس رہنمائی میں سلمان کی روحانیت کا رفران بھی سلمان اس قافلہ میں شامل ہونے کے شام پہنچے اور وہاں کے سب سے بڑے عالم اسقف کے محلہ اثر میں داخل ہوئے اُس سے یہ خواہش کی کہ میں تجھ سے نیکیاں سیکھنا چاہتا ہوں۔ اسقف نے قبول کیا۔ مگر لمبے ہمارے آرزو کہ خاک شدہ

اسقف کے ظاہر و باطن میں زمین و آسمان کا فرق تھا۔ معاشرت کے بعد معلوم ہوا کہ وہ عقابوں اور فقیروں کے حقوق اُن کو پہنچانے کے بجائے خود معجز کرنا چاہتا تھا۔ کسی نادار کو ایک جہت بھی نہیں دیتا۔ اسی رنگ میں اُس کو موت آگئی اور نصاریٰ بڑے غلوں سے دفن کیے گئے۔ سلمان نے کیا چھاپا بیان کر دیا اور اُن مقامات تک پہنچا کی جہاں مال و دولت ذخیرہ تھی۔ سات بڑے ترین ظالم خالص سے بھر پور دستیاب ہوئے۔ نصاریٰ نے اُس کے جسم پر روح کو سولی دیکھتے تھروں سے ننگس کر کیا اور کلیسا کے اخطاات ایک دوسرے عالم کے پسوں کے حور حقیقت زائد ترین مردم اور بہت بڑا عابد تھا۔ سلمان کی یہ بھی ایک زبردست تعلیم تھی کہ گندم ناچار فروش کی حقیقت کو بے نقاب کر دیا اور وہ ساریہ جو خدا معلوم کس کے ہاتھ میں حقداروں کو پہنچ گیا۔ (باقی آگے)

(تاریخ) یہ کتاب مسلمانوں کے لئے لکھی گئی ہے جو مسیحیت کی طرف سے گمراہی میں ہیں اور ان کو نصاریٰ کی دغا بازی سے بچانے کے لئے لکھی گئی ہے۔

فلسفہ جدید اور وجود واجب

(زشتہ جناب پر پروفیسر سید حسین صاحب، ایم اے، فاضل ادب کھڑنشی کامل بیسویں اکیس)

پنچراک (اکا باد پینچی) :-

فلسفہ مادیت کا دعویٰ ہے کہ مادہ اور محض مادہ ہی موجود ہے اور ہر امر کو محض مادے اور نظام نظر سے تعلق ہے۔ فلسفہ مادیت کا یہ دعویٰ ہے کہ مادے کے علاوہ کوئی موجود نہیں لہذا فلسفہ مادیت کا دعویٰ کہ اس کے اصل سائنس پر مبنی ہے غلط ہے سائنس مادیت کے ساتھ ہی قدرے جتنی مذہب کے ساتھ ساتھ کی گئی نہیں کرتے وہ مادے کی قابل ہے مذہب کو بھی مادے کے وجود سے انکار نہیں لیکن مذہب مادے کے علاوہ اور حقائق کا بھی قابل ہے جن سے سائنس کو انحراف نہیں فلسفہ مادیت کو مادے کے علاوہ تمام حقائق سے انحراف ہے اور یہاں پر سائنس اس سے الگ ہے لہذا فلسفہ مادیت کا دعویٰ کہ سائنس اس کے ساتھ ہے قطعی غلط ہے اس لیے کہ مادہ سائنس کا موضوع ہے اداس کا مسئلہ اس مسئلہ میں تمام فلاسفہ جدید بلا استثناء متفق ہیں۔

وجود مادہ اداس کی ماہیت انہم موجود مادہ

مادے سے مرکب ہیں اور بظاہر مادے کی بدہمت میں شک کی گنجائش نہیں علوم ہستی لیکن اگر ہم مادے کی حقیقت پر غور کریں جو کہ فلسفہ کا موضوع ہے تو پھر یہ ظاہری مادہ ہمارے لیے اتنا ہی بعید الفہم ہے جس قدر روح یا اور دوسری غیر محسوس موجودات مثلاً اثر

یہ سوال کیا جاوے کہ مادہ کی نفسہ کیا ہے تو ہم اس کے اشکال مختلفہ سے قطع نظر کہ مادہ محسوس کی تحقیق کرنا لازمی ہے مادے کے تعلق کیا جاتا ہے کہ تمام عناصر طبیعی اسی سے حاصل ہوتے ہیں لہذا عنصریت ہی اس سے ظہور ہو وہ ایک ایسا مادہ وجود ہے جو ہر مادہ کی بنیاد ہے لہذا جسم انسانی سے زیادہ جسم حیوانی اور جسم حیوانی سے زیادہ جسم نباتی اور جسم نباتی سے زیادہ جسم حادی مادے سے قریب ہے یہاں تک کہ مادہ محسوس میں مہذبیت اور شکل رہ جاتی اس کے تین مستقل صفات علم میں ایک تفصیل Extension جس میں اتنا کثافت ہے۔ دو شکل Figure اور تیسری حرکت Motion اس کے نیز مستقل صفات ہیں رنگ مزہ سستی نرمی وغیرہ صفات ہیں جن کو فی نفسہ مادے میں نہیں مانا گیا ہے بلکہ انگریزوں کے بچے اور بہت بڑے فلسفی فاک نے جو کہ سائنس میں بھی ماہر کامل تھے ان صفات کو ذہنی مانا ہے اور کہنے ان کو ایسا ہی تسلیم کیا ہے۔ فاک کے بعد شبہ ہو گئے نے مادے کے مستقل صفات کو بھی ان ہی جود سے جو فاک نے پیش کیے تھے مادے کو ذہنی ثابت کر کے یہ دیکھ لایا کہ مادے میں کوئی مستقل صفت ہی نہیں اور جو کہ وجود مادہ کا علم ہم کہ صفات سے ہوتا ہے اور ہمارے مشاہدہ

ایک سے تعبیر نہیں کر سکتے انھوں نے اس بات کی طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ مادے کے ان اجزاء کو متحد کرنے کے لیے مادیوں نے قوت کو مانا ہے جہاں اجزاء کو طاقی ہے۔ لیکن یہ چند باتوں سے خالی نہیں۔

۱۱) اگر قوت مادی کے علاوہ کوئی شے ہو تو اسے مادے سے ملائے کے لیے ایک تیسری شے کی ضرورت ہے اسی طرح سے ملائے والی طاقتوں کی ایک لائن قائم کرنے کی ہوگی جو حقیقتاً باطل ہو۔

۱۲) اگر قوت طیراوی ہے تو اس کا عمل مادے پر ممکن کس طرح ہو سکتا ہے نیز یہ کہ مادیوں کے نزدیک مادے کے علاوہ کوئی دوسری چیز موجود نہیں چھوٹی بھی ہو کہ اگر قوت مادے میں تبدیل ہوتی ہے تو قانون استقلال مادہ جو کہ $Mass = Energy$ سے ملتا ہو جس کے معنی ہیں کہ مادے میں اضافہ یا کمی ہوتی ہو۔ لہذا مادہ فنا ہو سکتا ہے اور یہ مادیت کے مسئلہ کے خلاف ہے۔

۱۳) اگر قوت بھی مادی ہے تو یہ کیسے ممکن ہو اس لیے کہ طاقت کل مادے کے علاوہ ہے تو مخالف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر خود بھی مادہ ہے تو ان ہی بنیادی اجزاء سے مرکب ہے لہذا اسے انہی اجزاء کے متلاوم ہونے کی خود احتیاج ہو ورنہ یہ کلیہ کو مادہ قوت سے مرکب ہے غلط ہوتا ہے۔

میں صرف صفات ہی آسکتے ہیں لہذا سائنس کے عقلی عمل کی بنا پر مادے کے وجود کی کوئی دلیل نہیں اس لیے کہ ہمیں علم صرف صفات کا ہو سکتا ہے لہذا صفات موجود ہیں مادہ ہمارے تجربے اور مشاہدے سے باہر ہے لہذا اس کی حیثیت ایک مفروضہ کی ہے جس کا ثبوت نہیں اس بنا پر عقل اسے کسی طرح تسلیم نہیں کرتی لیکن چھٹی ہوی مادہ ہی ختم ہو گیا۔ بہر حال جو مادہ بھی فرض کر لیا گیا ہے اسے اس کی اہمیت دیکھیں کہ وہ کہاں تک نظام عالم کو سمجھا جاسکتا ہو۔ نفس مادہ تو ذہنی ہو کر رہ گیا۔

مادے کے ذرات یا اجزاء | مادہ ذرات سے مرکب ہے اور ذرات کے اجزاء یا لیکیلی $Atom$ ہیں اور ان کے اجزاء $Atom$ یا گذشتہ سائنس کی روش سے لا تقیڑی ان کی بحث جناب مولانا ظفر علی اشراف نے اپنی کتاب التوحید میں کافی شرح و بطائے فرمادی ہے۔ اور یہ ارقیٰ بنیاد ہے کہ ہم مادے کو حامل شکل اور ایذا دلا شے بھی کہیں اور اس کی تقسیم کی حد بھی مقرر کریں یہ حد درجہ عقلی نہیں ہے بلکہ خارجی اسباب پر منحصر ہے اور تھرمو کیمین راجس صاحب نے بھی اس نظریہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ مادے کو ذرات یا اٹیم میں تقسیم کرنے کے بعد تسلسل اور اتحاد وجود قائم نہیں رہتا اس لیے کہ ہر اٹیم الگ ایک موجودگی حیثیت سے پایا جاتا ہے اور ہم مادے کو ایسی حالت میں

علمی خیانتیں

انشاء اللہ ماہ نومبر سے پچھلے سے اس ماہ رسالہ علمی خیانتیں کی ابتدا ہوگی

خیر و برکت کا مہینہ

(نوشتہ جناب مولانا سید دین محمد صاحب، فخر الانصاف ص ۲)
(مدیرتہ الامین لکھنؤ)

ہر نفل پر از برگ و ثمر جو جاتا ہے جو افراد اس ناناہ میں
نہ صرف ایک یا دو وقت بلکہ تین دن مانق حقیقی کے
امان اداس کے خوان کرم سے یہ وسیع ہوں ان کا
مزرعہ عمل اگر فور قوتہ ناسیہ ت صدا بہار ہوجائے
تو کیا عمل تعجب۔

گو لفظ رمضان لغوی اعتبار سے ایسی مہین پر مشتمل
ہے جس میں اشراق اور سوش و تیش کے معنی پائے جاتے
ہیں۔ مگر یہ اس مبارک ماہ کی خصوصیت ہے کہ شمس
صفت لذات دنیوی سے کنارہ کشی روزہ داروں کیلئے
یہ حرارت برد و سلام اور ان کے جو ائم و مغان کیلئے
صاعقہ شر بار اور آتش خاتال خراب ہے۔

اسلامی حیات
روزہ کے اخلاقی و معاشرتی فوائد میں یہ امر

خاص طور پر پیش نظر ہے کہ وہ صرف اخوی زندگی
کے امتداد کرنے کا ذریعہ نہیں بلکہ ساتھ ہی ساتھ
دنیوی زندگی کے سنوارنے کا بھی یکساں طور پر فائدہ
ہے جس طرح تحصیل متاع دنیوی کے ہر طریقہ کو پسند
کیا اوی طرح اخوی تحصیل میں ہر عنوان کو مخرج
نہ سمجھا۔

اگر کسی موقع پر حیات دنیوی کو امور لعب و تفریح

اسلامی اقوام کا یہ ایسا پار و خیر و برکت مہینہ ہے
جس میں اول یوم سے آخر روز تک رجعت و توبہ کی
کی بارش اعدا الطاف و عنایات ربانی کی فراوانی ہوتی
ہے۔

مستقبل قریب کا بصیرت افزا و منظر بینی طلوع ہل
رمضان المبارک کچھ آنا خوش آئند ہو جس کی نوید
آدم کے مہینہ عالم اسلامی میں فرحت و انبساط کا جو زند
اور اسی مبارک مہینہ کے استقبال میں غیر معمولی آہنگ
باد و دیو کی اس مہینہ کا ہر لمحہ اپنے احکام و فرائض کے
اعتبار سے نہ صرف خواہشات و جذبات کے لئے برقی
خون سوز بلکہ تمام حواس ظاہری و باطنی پر اس سختی

سے ننگا ہے کہ نہ نذر کو غلط بینی کا موقع نہ دست و پا
کو غلط اقدام کی جرات نہ زبان کو غلط بیانی کا یارا
نہ خیالات و افکار کو غلط تصور کی مجال۔ مگر یہ قید بند
مسلمانوں کو اتنا پسند ہے کہ ساری آزادیاں جس مہینہ
کے سپرد کر دی جاتی ہیں لگے لگے دھڑا دھڑا اس ماہ کے انتظار
میں اس طرح چشم و براہ ہوتے ہیں کہ نگاہ و تامل ہمہ تن
شوق بن جاتی ہے۔ یہ ماہ تو ہمارے لئے ابر ہمارے
کھیں زیادہ فیض بخش ہوتا ہے جس کے باعث اجمال و
افعال کے خوال خمدہ دھت سرسبز اور کھٹکے پھل

و ساتھ ہی کامرہبانیت کی اصلاح کا بھی رونا
افراط و تفریط کے انہیں حدود میں اس صحیح نقطہ کا پتہ
میتا ہے جو اسلامی تعلیمات کا مرکز اور شریعت کا گہوارہ
ہے۔ اسلام ایک عرود و ترقی ہے جس کا ایک سرمایہ
اور دوسرا معاوضہ وابستہ ہے۔ یہی وہ مضبوطی ہے
جس کے سہارے دنیائے دنی سے زینہ برزینہ ترقی کر کے
ارتقا و معراج کے اس بام تک پہنچنا ممکن ہے جو ان
الدار الاخرۃ لہی الادیان کا مصداق اور جہاں یہ
چند روزہ زندگی بقا و دوام سے ہم کو فروغ ہو کر
حیات جاوداں بن سکتی ہے۔

کسی بے نیاز کا عالم کو نیاز مند بنانا باوجود غنی
مطلق ہونے کے فرائض و احکام عبادت و ریاضت
کا اپنی مخلوق سے وابستہ کرنا بجز اس کے کہ اصلاح خلق
اور ان کی انفرادی و اجتماعی امور کی نگرداشت مطلوب ہے
اور کیا ہو سکتا ہے۔

شریعت اسلامیہ کا ہر حکم چھڑا ہوا یا بڑا قلیل ہو
یا کثیر اس غرض سے خالی نہیں۔ عام اس سے کہ ہم
اُن اسرار و رموز سے واقف ہوں یا ناواقف یہ
ہماری کوتاہی و مقصور ہے نہ کہ اصل سبب نقصان۔
انہیں تعلیمات کے پیش نظر جب اس مہینہ پر ہم نظر کرتے
ہیں تو یہ ماہ مبارک اُن ساری برکتوں کے ساتھ جو مذہبی
حقیقت اس کو حاصل ہیں اخلاقی و معاشرتی فوائد کے
گراں بہا ذخیرے بھی مالا مال ملتا ہے۔

جس طرح نماز میں نہ صرف تحصیل ثواب بلکہ نیک نیتی
اخلاص و جماعت مسلمین کی شیرازہ بندی اتحاد باہمی
اور اخلاقت کی تعلیم ملتی ہے۔

جس طرح حج میں نظام تمدن کے اخلاقی معاملات کو ایک
مرکز پر جمع کر کے یک رنگی و یکجہتی کی تعلیم اور بلند ہمت
حاکم و محکوم غلام و آزاد برابرہ واد و عز و درد سب کو ایک
ہی میدان عمل میں لانے کی دعوت و یکرا امتیاز و تفریق
کا خاتمہ مقصود ہے۔

جس طرح حکم زکوٰۃ میں اقتصادی دستور العمل کے
پیش نظر مسرفانہ زندگی کی روک تھام تکفل حیات اور
تثانیع للہما کا عمل مطلوب ہے۔

جس طرح حکم جہاد میں نظام عالم صحیح و نیک کے ساتھ
قائم رکھنے کیلئے قوتِ شریعت اسلامی کا مظاہرہ و تیار و
قربانی کا اختیار و قلم و قیادت اور فدائی الاوفی کی روک
تھام اور کثرت فی النجواۃ قصاص یا ادلی کا لہجہ
سے باخبر کر لے۔ یہی مذہبی طرح روزہ کا حکم دیگر غیر اور
کی پُر از مضامین کے لام زنگی، فقر و کافرو فاقہ کا دعویٰ
احساس یکسو اور یکسوئی کی بھوک و پیاس کا وسیع خیال
اور خواہشات نفس کے کسر و کسر کا طریقہ بھی تعلیم و تہذیب
و مطلوب ہے۔

علمائے اخلاق کا یہ منفقہ فیصلہ ہے کہ کوئی صفت اور
خلق اس وقت تک محروم نہیں جب تک کہ دریں کو اس کا
فائدہ نہ پہنچے سلام سوزہ دار بنا کر اس کا احساس قی بنانا
چاہتا ہو کہ ہم کو کم یا زیادہ ہونے والی غلطیاں جس کے اس کے
خود غرضی و دیگر پریمی آیتا و قربانی کی عمارت کیلئے بہانہ بناتا
ہو اکثر و بیشتر اہل تہذیب و برادریاں جن پر ہم حملہ کرتے ہیں
یگانوں کو یگانہ اور ہزار ہا ایسے عقلمند کی پیش روایت سے غافل
بنادتی ہیں جس کے ساتھ صلہ و مواصلہ و تہذیبی اخلاقی و شرعی فوائد
حقیقت و احب ولا زرم ہے انہیں سب کی طرف جناب بن اور یہ بھی

آغوشِ تربیت

(عمدۃ القاریین جناب مولانا سید محمد باقر عثمانیہ و خانبختی علامہ سید محمد عباس صاحب قلیہ مرحوم)

ہوئی برکت مولود مسعود سے رجب کی تیرہویں قیامت
مبارک بن گئی اور یہ وہ مبارک تاریخ جس میں رسول اعظم
فخراکات اپنی آغوشِ پھیلانے پر سے جا رہے ہیں
اور گوہرِ انوار کے تلاش میں ہیں اک وقت میں جو اپنے کمال
تاج کی زینت بنے گا نہ انصاف سے فراموشی یہ رسول
اکرم کا جاہِ عبادت ہے یا نہیں مانتا دُنیا کلا ان
یشاء اللہ کا صحیح مفہوم ہے یا نہیں اگر راہِ اعلیٰ بن جائے
میں پہل کر رسول نے عبادت کا ثواب حاصل کیا تو اعلیٰ
بن ابی طالب نے بھی اپنے ثواب کو کم نہ کیا دنیا میں جسے
پہلے جس چیز کی زیارت کی وہ محمد مصطفیٰ کا چہرہ تھا۔ جو
ظہن طور پر عبادت کے جانے کا مستحق ہے۔ اگر اور نہایت
تلاش امت میں پہلی تو اُدھر امتِ استقبالِ نبوت کیلئے
بُرجی جب تک فاطمہ بنت اسد کی آغوش میں رہے
اس وقت تک خداوندی ہے اور جب رسول کی آغوش میں آئے کلام
کیا بات یہ ہے اس کی آغوشِ مصحفِ صامت تھی اور جب
آغوشِ بدلی ہول کی آغوش میں آئے مصحفِ ناطق ہو گئے
اسانِ الاسلام ہونا عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ اجازت ہو تو
کچھ پڑھوں گا یا اعلیٰ پڑھو منور پڑھو میں مشتاق ہوں
تو ریت پڑھ کر سانی اُجیل پڑھوں زبد کی تلاوت کی قرآن
مجید اول آخِر پڑھا پڑھا پڑھا پڑھا پڑھا پڑھا پڑھا پڑھا
اول کی ولادت دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اعلیٰ تم نے یہ
کل میں پہلے پڑھنے سائیں جن پر نازل ہوئی انہوں نے
بھی پہلے نہیں پڑھیں۔

میرے خیال میں دنیائے انسانیت اس سے بھی نکاح
نہیں کر سکتی کہ تربیت کا اثر وہ ہے جسے انسان پر نہیں
بلکہ جانور کی تاثیر نظر آتے ہیں جس کا خاؤں میں لاکھوں
اور ہزاروں انسان کام کر کے تھے دہاں جانور کی
حکومت نظر آتی ہے۔ جانور کا دہاں ہلکا ہوا ہے میں جانور
میں بے گامی عروج ترقی پر ہے شاید آج کل ترقی ہی کے
کئے ہوں خیر مجھے اس وقت یہ نہیں عرض کرنا ہے کہ موجودہ
ترقی مجموعہ منہ میں ترقی نہیں بلکہ حقیقی ترقی دہی ہے جو
اسلام اور بانی اسلام نے سکھائی تھی تو دکھانا یہ ہے کہ
بیسویں تربیت ہوگی دیا اثر منور و مرتب ہوگا اگر کسی کیلئے
انگلتان آغوشِ تربیت بنا تو اسکی خود پسندی ہوگی اور
عرب یا ہم یا ہندوستان جیسا گوارہ تربیت ہے انکا مذاق
سبھی دیا ہی ہوگا ادبِ انم اگر کچھ دیر کے لئے آپ وقت
عزیز صرف کریں اور تاریخِ انگریزوں سے مطالعہ کریں تو
یہ تعجب جمائے کل ہو رہا ہے کہ اس سے بڑھ کر ترقی کیا چکوتی
اور جانوروں سے انسانوں کا کام لیا جا رہا ہے جب رسول اللہ
کو جنابِ احد بیت نے اتنی صلاحیت دیدی کہ اپنے خصوصیت
جانوروں کو سپرد کر سکیں پھر ہی انسان کامل کا اختیار کرنا
بلند ہو گا جس کو درجنِ عالم قرار دیا گیا ہو اور لولاک
لما خلقت الافلاک جس کے لئے سنہری تہذیب اور
یہ بھی یاد رکھنا کہ کوئی آغوشِ سرور کائنات کی آغوش
سے بہتر نہیں چکوتی میں کہتا ہوں کہ ماہِ جب کی تیرہویں
تاریخ جتنا بھی ناز و غرور کرے وہ کہہ نہ سکتا زمان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نجم المشرک

ہم نے اس عنوان کے تحت یہ طے کیا ہے کہ قرآن مجید کو کافی نقطہ نظر سے پیش کر چکے ہیں، ہر ایک تفسیر پر غور کیا، جب ہم مولیٰ دین اور مروج دین کو تحریر کر چکے ہیں تو ان آیات کو پیش کر چکے ہیں جو ان کے لیے ماضی اور تدریج حقیقت سے قرآن مجید کو ایک مکمل اور قانونی دستور العمل ثابت کرنے میں مدد دے سکیں گی ملاحظہ ہو

فَالْعَدْلُ وَالنَّبِيُّ وَالْمَعَادُ الْفَنِي الْمَوْلَى

فَالْعَدْلُ وَالنَّبِيُّ وَالْمَعَادُ الْفَنِي الْمَوْلَى
وہ ہیں بن کا تعلق تو حید، عدل، نبوت، مولا ہے
اس سے صاف ظاہر ہے کہ خداوند عالم عادل ہے
اور عدل برادران اہل سنت کے یہاں بھی اہل حق
میں داخل ہے اور کیوں نہ ہو جبکہ عدل نام ہے
ضد الجور، کا دیکھو کلیات اہل البقاہ یعنی اگر
خدا کو عادل نہ مانا جائے گا تو بقول اہل البقاہ ظالم
مانا جائے گا اور ظالم کے لیے علامہ فخر الدین رازی
نے زیرایت اولو الامر لکھا ہے کہ بادشاہ وقت
اطلا مرا سیئے نہیں ہو سکتے کہ وہ اکثر ظلم کرتے
ہیں اور علامہ زنجیزی نے زیر تفسیر آیہ
لَتَسْكُنَنَّ إِلَى الْأَمْنِ ظُلْمُكُمْ فَتَسْكُنَنَّ الْأَمْنِ
لکھا ہے کہ ظالم کی طرف ورا سا بھی میلان مجہم
میں لے جانے کو کافی ہے۔ تو جبکہ ظالم اولو الامر
نہیں ہو سکتا اور ظالم کی طرف میلان حقیقت بھی
جہنم کا سبب قرار پاتا ہے تو خداوند عالم
کو کیسے محکوم ظالم اور غیر عادل مانا جا سکتا ہے
اور شاد ہوتا ہے۔

قانون عہد کو عادل جاننا ہر وہ انسان
جو عقل سلیم کا مالک ہو سبکی سمجھ سکتا ہو کہ خدا عادل
کو عادل یعنی انصاف والا ہونا چاہیے اس لیے اگر
منصف نہ ہو گا تو بندوں کے اچھے برے اعمال وغیرہ
میں یم افضل صحیح فیض کیا کیونکہ اس کے
علاوہ سیکڑوں غمراہان لازم آئیں گی اور جس سے
عہد داران اسلام نے مولیٰ دین میں عدل کو داخل
مانا اگرچہ بعض مسلمان اپنی کم علمی اور حق مانگی کی وجہ
سے اچھے اخوش و ملغ میں ایسے خیالات کی بھی پرورش
کر لی ہے جس سے خدا کا عادل نہ ہونا ظاہر ہوتا
ہے لیکن درحقیقت علماء اسلام کا اتفاق ہے کہ جزا
اور سزا کا مالک، خدا کے قدر عادل اور منصف
ہے اور اس کا عادل تسلیم کرنا مولیٰ دین میں غرض
جیسا کہ امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر کبیرہ ۲
طبع مصر کے صفحہ ۱۳ پر زیر تفسیر آیہ یا ایہا الذین
آمَنُوا صبروا وصابروا وسابغوا واثقوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ فقط اذہبی۔
اما لا مولى فيها يتعلق بقرآن التوحيد،

۱۱) شَهِدَ اللّٰهُ اَنْهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
وَالْمَلَائِكَةُ وَرُوۡهُ الْعِلْمُ قَائِمًا بِالنُّقُطِ
پہ رکوع ۱۰ سورہ آل عمران آیت (۱۸)
(ترجمہ) خدا اور اس کے فرشتوں اور
علم والوں نے گواہی دی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود
نہیں ہو سکتا اور وہ خدا عادل و انصاف کے ساتھ
دنیا کا سنبھالنے والا ضرور ہے۔

(۲) وَاِنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلّٰمٍ لِّلْعَبِیۡدِ -
پہ رکوع سورہ آل عمران آیت (۱۸۱)
(ترجمہ) بیشک خدا اپنے بندوں پر ظلم نہیں کرتا
(۳) اِنَّ اللّٰهَ لَا یَظْلِمُ شَیْءًاۤ اَوْ سَوَیۡۃً
پہ رکوع ۳ سورہ فاطر آیت ۴۰ -

بے شک خدا تو ہرگز ذرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا
(۴) اِنَّ اللّٰهَ لَا یَظْلِمُ النَّاسَ شَیْۤاۤیۡۃً وَلٰكِنِ
النَّاسَ اَنْفُسُهُمْ یَظْلِمُوۡنَ پہ رکوع ۱۰
سورہ یونس آیت ۴۴

(ترجمہ) بیشک خدا تو ہرگز (لوگوں پر) کچھ
بظلم نہیں کرتا لیکن لوگ اپنے اور پر (اپنے کرتوت
کی بنا پر) خود ظلم کیا کرتے ہیں۔

(۵) وَنُفِخَ الْمِیۡزَانُ الْقِسۡطُ لَیۡوۡمَ یۡقِیۡمَہٗ
فَلَا تَظۡلُمُ فِیۡ شَیۡۡءٍ وَّ اِنَّ قَالِیۡۃً مِّثۡقَالَ حَبۡۃٍ
مِّنۡ خَرۡصِیۡۃٍ اَتِیۡنَا ہَا وَكُنۡفِیۡۃً بِنَاحِیۡیَیۡنَا
پہ رکوع ۴ سورہ انبیاء آیت ۴۷ -

(ترجمہ) اور قیامت کے دن تو ہم (بندوں
کے سچے برے اعمال کو سننے کے لیے) انصاف
کی ترازو میں قائم کرینگے پھر تو کسی شخص پر کچھ

بھی ظلم نہ کیا جائے گا۔ اور اگر رائی کے فائدہ کے
برابر بھی کسی کا عمل ہوگا تو ہم اسے لا حاضر کریں
گے اور ہم حساب کرنے کے واسطے کافی ہیں۔

(۶) وَمَا اللّٰهُ بِیۡدِیۡدٍ ظَلَمَ لِّلْعِبَادِ پہ
رکوع ۹ سورہ مؤمن آیت ۳۱

(ترجمہ) خدا تو بندوں پر ظلم کرنا ہی نہیں چاہتا
(۷) وَمَا مَرَدِدٌۢ بِظُلَمٍ لِّلْعَبِیۡدِ پہ

سورہ حم سورہ آیت ۴۶

(ترجمہ) اور تمہارا پروردگار تو اپنے بندوں
پر (کبھی) ظلم کرنے والا نہیں۔

(۸) وَمَا یَبۡدِلُ الْقَوۡلَ لِذِیۡۤیۡۤہِۭ وَمَا نَبۡظِلّٰمٌ
لِّلْعَبِیۡدِ پہ رکوع ۱۱ سورہ ق آیت (۲۹)

(ترجمہ) میرے یہاں بات بدل نہیں کرتی اور
نہ میں بندوں پر ذرہ برابر ظلم کرنے والا ہوں۔

(نوٹ) اگر آیات قرآنی کو دیکھنے کے
بعد کوئی شخص خدا کو عادل اور عدل کو داخل
اصول دین نہ مانے اس کی انتہائی بے انصافی
اور ہٹ دھرمی ہوگی۔

یتمیان کر بلا کا واسطہ اس بڑے وقت میں

ہم تمہیں کوہ
بھیلے گا۔ سلامت رہے، اپنے آبائوں

اور خوش نصیب بچوں کو دیکھئے۔ اور جو ہو سکے
ہم غریبوں کی مدد کیجئے

ایت شیعہ یمنیہ نہ لکھئے
بذریعہ سید آل رضا (ایڈیٹر) آفریدی کوئی

اد، المولیٰ اقداندرنا اناخشر عرکلا بمصلا
 مانگنے تو بھی طرح دے گئے ہم برس حال سے نہایت
 ہوئے یہ تیار کیا کہ کمزور ضعیف محسوس ہوں گے
 زبان فیض ترجمان کا رکنا تھا کہ صومعہ سے
 رامہ سے نہین تیر نکلا اور یہ کہتے ہوئے اسلام
 قبول کیا کہ میں نے اپنی مذہبی کتاب میں دیکھ لیا ہے
 کہ نبی آفرانان کا دومی وہ ہو گا جو صوت ناقوس کی
 تغیر کر دے گا۔ دنقبا بن شہر آشوب جلد
 مکہ طبع ہوئی،

خیرا خیرا شرا اشیئا اشیئا حزنا حزنا
 رحیم، فیروزوں کے ساتھ ہیں تو معمولی چیز اور حزن کا مقام
 ما خدا من خدا کس خدا ہذا
 دنیا کے ہندو بنائے کیا پایا اس میں تاکہ رہے گا یہ
 میں کون غافل ہے نصیحت کو اسے بغور سن
 تو جو انجوا تحشی تو دی عمل قبل الموت الوضو
 تو عجب جو کبھی سید کی عہد کرتا ہے سے پہلے اپنے عداوں کی
 جو کبھی خیالی پلاؤ گا یا کبھی قہر اچھائی بلی کو دل ڈال سکتا
 ما من یومہ یضی عننا الا اوہی منہا سکتا
 زندگی کا کوئی دن ایسا نہیں گزرتا جس میں رحمت کا ایک قطرہ نہ ہو

اسلامِ امین کا سب سے بڑا حامی ہے

(روحِ فرخواری غنیمت جناب مولانا مزارا یوسف حسین صاحب قلمِ سلیم مدظلہ العالی)

(گفتہ ہے ہمدرد)

مکین دوسرے سکین کے پاس بیٹھا ہے۔
 یہ جو کچھ بھی ہوتا رہا کبھی مجبوری سے تھا بلکہ صرف
 اس لئے تھا کہ کل کسی انسان کو بارگاہِ اہدیت میں یہ
 کہنے کا حق نہ رہے کہ میں بھوکا تھا اور میرے امام نے
 میری ہوکھانا کھایا۔ میرے کپڑے پٹے ہوئے تھے اور
 امام قیمتی لباس پہنے ہوئے تھے۔

نازد و فزادہ جس و نہ کو ذکاوت، حج و جہاد، یہ سب مسادقہ
 کے نمونے ہیں گویا مسلمانوں کو ہر وقت اور ہر وقت اسلام کی
 درگاہ سے مسادات کی تعلیم دی جاتی ہے۔ جو اس کا
 ذمہ دار ہے۔

کہ اگر علی کو یہ بغین ہو جسے کس جہان ان نے سیر
 ہو کر حسبِ دعوہ کھانا کھایا ہے اور اچھا لباس
 پہنا ہے تو علی بھی یہ جرات کر سکتا ہے کہ اچھا
 طعام استعمال کرے اور اچھا لباس پہنے۔ جب
 ایک مخلوق الہی میں سے ایک انسان بھوکا یا پرہیز
 باقی ہو گا علی نہ پیٹ بھر کر کھانا کھا سکتا ہے اور نہ
 اچھا لباس پہن سکتا ہے۔

آئمہ اہلبیت علیہ السلام کی یہ عادت تھی کہ محتاج ترین
 انسانوں کے ساتھ پردہ پر بیٹھ کر کھانا تناول فرمایا کرتے
 تھے اور کہتے تھے مسکینیں جائس مسکینا۔ ایک

بسطہ گذشتہ

آریوں کا عقیدہ تینا سنج

تحقیق اسلام اس بات کے قائل ہیں کہ روح مجرد محض غیر مادی ہے اسی کو نفس نامطہ بھی کہتے ہیں نہ جسم ہے نہ مزاج۔ دیکھو کتاب حدوت مادہ روح غلام تحنین صاحب پانی پتی ص ۶۷۔
اگر کوئی صاحب معترض ہوں کہ آپ کے رسولؐ نے تو روح کی حقیقت نہیں بیان کی بلکہ فرمایا: قل لا روح من امرہ بتی تو میں معترض صاحب سے عرض کروں گا کہ ذرا جناب وجہ نزول قرآن سے ملاحظہ فرمائیں کہ یہودیوں کو ایک یہودی عالم نے محمد صلعم کے امتحان کیا اسلئے بھیجا تھا کہ تم جا کر محمد صلعم سے مختلف سوال کرو اگر حضرت ان سوالوں کا جواب دیں تو سمجھنا کہ وہ خدا کے رسول ہیں ورنہ کاذب ہیں۔ ان سوالوں میں سے ایک سوال روح کے متعلق بھی تھا اور اس کا جواب عالم یہود نے یہ بتلایا تھا کہ اگر محمد صلعم روح کے جواب میں فرمائیں کہ یہ امر رب ہی تو ان کو سچا بنی سمجھنا ورنہ کاذب۔
تفسیر میناوی۔ درختور۔ سانی

ناظرین ہم کو روح کی بساطت و ترکیبیت یہاں بحث کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ ہم صرف یہاں روح کے قدیم ہونے یا نہ ہونے پر بحث کر چکے ہیں بقدر تنازع قائم ہے۔

اگر ایک قدیم ازلی وابدی کے علاوہ اور قدیم مانا جائے تو اس حالت میں کوئی بھی قدیم نہ رہے گا۔

حدوث روح پر پہلی دلیل

تقریبیہ دلیل

اگر دو یا تین قدیم ہوں گے تو ضرور ہے کہ تینوں کسی ایسے امر میں مشترک ہوں جسکی وجہ سے تینوں قدیم کہے جاتے ہیں اور یہ بھی ضرور ہے کہ تینوں چیزوں میں کوئی چیز یا بالامیاز بھی ہو جسکی وجہ سے تینوں تین نام سے پکارتے جاتے ہیں مثلاً زید۔ عمر۔ بکر تینوں انسان کہے جاتے ہیں کیونکہ تینوں ہر صورت شخصیت بالامیاز ہیں اور زید۔ عمر۔ بکر تینوں نام ہیں اور ہونا ضروری ہے تو یہ تینوں قدیم اپنے وجود میں جزا بالاشترک۔ و جزا بالامیاز سے مرکب ہوئے۔ اور یہ ثابت ہے کہ جزا کل سے پہلے ہوتا ہے لہذا یہ تین کے تین قدیم نہ رہے کیونکہ قدیم اس کو کہتے ہیں جس کے پہلے کچھ نہ ہو۔
ستیا رکھ پرکاش ص ۱۷۲ بار اول

لہذا ایشور کے علاوہ روح و مادہ قدیم نہیں ہو سکتے ورنہ سماجیو متھارا ایشور بھی قدیم و ازلی نہ رہے گا۔

دوسری دلیل روح کا کام ادراک اور علم ہے اگر جسم میں روح نہ ہو تو جسم کو کسی شے کا علم نہیں ہو سکتا۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ اگر روح قدیم ہے تو کیا جسم میں داخل ہونے سے پہلے عالم ہے یا نہیں اور اگر عالم ہے تو جسم میں داخل ہونے کے بعد بھی اس کو عالم ہونا چاہیے حالانکہ یہ بات بدلتا و متبادلتہ کے خلاف ہے۔ سچا وادوت کے وقت ذی روح ہوتا ہے مگر عالم نہیں ہوتا اور اگر عالم نہیں ہوتا تو

لازم آتا ہے کہ جو اس کی ذات کا لازم ہے وہ اس سے جدا ہو جائے حالانکہ اگر یہ حضرات کی کتاب نیلے درش میں علم کو روح کا لازم مانتا ہے۔

جو کچھ بدھی یعنی علم و گیان آتما کا کلشن ہے اور جیو آتما نسبتہ ازلی ہے اس واسطے اس کا کلشن علم بھی نیتہ ہے۔ نیلے درش صفحہ ۶۹۔ تب۔

جب پنڈت دیانند سرسوتی نے یہ تحریر فرمایا ہے تو ان کو اس امر کی وجہ بھی بیان کر دینا چاہیے تھی کہ بچے ابتدائی عمر میں ذی روح تو ہوتے ہیں لیکن عالم نہیں ہوتے اور آیا اس کی روح سے علم کے جدار ہونے کی کیا وجہ ہے۔ مگر چونکہ ان کا اصول اصول فطرت سے جدا تھا اس لئے بہت کچھ لپ پوت کرنے کے بعد بھی یہ کھوٹ باقی ہی رہ گیا۔

حدوث روح پر اولہ و براہیں کثرت ہیں مگر میں طوالت کے خیال سے ترک کرتا ہوں اور دوسرا نقلی دلیلین پٹنت جی کی کتاب ستیارتھ پرکاش سے پیش کرتا ہوں۔

پنڈت جی ستیارتھ پرکاش میں ایثور کے ابدی ہونے کو یوں بیان فرماتے ہیں۔

سوال ۱۔ پریشور کی ابتداء ہی ابدی ہے۔

دلیل اول

جواب۔ ابدی یعنی اس کا کوئی اور سبب نہیں اور وہ ابدی دنیا کا سبب ولی ہے۔

(ستیارتھ پرکاش صفحہ ۲۳۵۔ باب ساتواں)

میں ابدی دنیا کا سبب ولی ہوں۔ (ستیارتھ پرکاش صفحہ ۲۳۱۔ باب ساتواں)

دوسرے مقام پر انادی ازلی و ابدی کی تعریف یوں فرماتے ہیں۔

انادی۔ جس کا سبب ولی کوئی نہ ہو اس کو انادی کہتے ہیں ابدی انادی کو کہتے ہیں جبکہ پہلے کچھ نہ ہو۔

(ستیارتھ پرکاش صفحہ ۲۰۹۔ باب اول)۔ ماقبل کی عبارت صفحہ ۲۳۱ و ۲۳۲ سے معلوم ہوتا ہے

کہ دنیا کا سبب ولی ایثور ہے اور اس کی عبارت سے یعنی تعریف انادی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انادی وہ جس کا سبب ولی کوئی نہ ہو لہذا نتیجہ اس تعریف سے یہ نکلا کہ دنیا ابدی نہیں ہے جب نیا ابدی نہ ہوگی تو روح و مادہ بھی ابدی نہ ہوں گے کیونکہ دنیا انہیں کے مجبورہ کا نام ہے

پریشور نے کبھی پیدا ہوا ہے اور نہ مرتا ہے اس لئے ورث وغیرہ ناموں اور پیدا نش

دوسری دلیل

وغیرہ صفات سے اور دنیا کی بیجان چیزیں اور جیو آتما مراد لینا چاہیئے۔

ستیارتھ پرکاش صفحہ ۱۱۱۔ باب آٹواں

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ورث وغیرہ ناموں سے مراد جیو آتما بھی ہوتا ہے اور دنیا کی بیجان چیزیں

وجہ سے ورث وغیرہ نہیں ہے کہ وہ نہ کبھی پیدا ہوا ہو اور نہ مرتا ہے لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ ورث وغیرہ بھیہر کی نام

ہوتے ہیں جو پیدا ہوئے ہوں اور مرتے ہوں۔ لہذا معلوم ہوا کہ جو کچھ پیدا شدہ چیز ہے اور جو پیدا ہوا ہو وہ انادی نہیں بلکہ حادث ہوگا۔

ازلی انادی کی تعریف جو کبھی پیدا ہوا ہو اور نہ اس کی کوئی علت ہو اور وہ قائم بالذات ہو وہ ازلی ہے۔

(ستیا رتھ پرکاش صفحہ ۸۰)

لہذا ان دونوں عبارتوں سے نتیجہ نکلا کہ روح و جیو آتما ازلی نہیں ہے۔

پہنت جی اس بات کے ثابت کرنے کیلئے کہ دنیا کی علت خدا ویشور نہیں ہے جب فیل ٹیسٹری ویل دلائل پیش کرتے ہیں۔

چونکہ علت مادی کے صفات و افعال و خواص معلول میں آتے ہیں لہذا ویشور جہان کی علت مادی ہوگا تو ویشور کے صفات و افعال معلول جہان میں پیدا ہونا چاہیئے حالانکہ برہم ویشور اندر سب معلول جہان کی شکل میں پیدا غیر مخلوق اور جہان مخلوق۔ ویشور و احد فرد اور جہان مرکب۔ (ستیا رتھ پرکاش صفحہ ۲۶)

اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ علت کے صفات معلول میں ضرور پائے جاتے ہیں۔ پس اس نظریہ کے تحت جہان کو بھی غیر مخلوق ہونا چاہیئے کیونکہ اس کی علت مادی مادہ، غیر مخلوق ہے لیکن پہنت جی جہان کو مخلوق ہی تسلیم ان کے نظریہ کے مطابق یا تو جہان بھی قدیم غیر مخلوق ہوگا یا وہ مخلوق ہوگا تاکہ علت و معلول کے صفات میں مطابقت ہو جائے۔ اگر مخلوق ہوگا تو ازلی نہ رہیگا بلکہ حادث ماننا پڑیگا۔

سوال :- جب قادر مطلق پر ویشور ہے تو جیو اور علت مادی کو پیدا کر سکتا ہے۔ اور اگر نہیں کر سکتا تو قادر مطلق نہیں ہو سکتا۔

جواب :- کیا قادر مطلق کے یہ معنی ہیں کہ جو ناممکن بات کو بھی کر سکے۔ کیا اپنا شریک دوسرا ویشور پیدا کر سکتا ہے کیا خود مر جا سکتا ہے۔ پس قادر مطلق کے یہ معنی اس قدر ہے کہ پرانا ویشور بغیر کسی مدد کے اپنا پورا کام کر سکتا ہے۔

(ستیا رتھ پرکاش باب اکھواں صفحہ ۲۷-۲۸)

سوال :- جتنے حیوت ہوتے ہیں اتنے ہی ویشور سننے پیدا کر کے دنیا میں کھ دیتا ہے اسلئے دنیا ختم نہیں ہوتی۔ جواب :- اگر ایسا ہو تو جیو فانی ہو جائیں۔ کتنی کی جگہ ٹھہر بھار ہو جائے گی کیونکہ وہاں آمدیادہ خرچ کچھ بھی نہ ہوگا کی وجہ سے زیادہ کا حد حساب نہ رہیگا۔ بجائے سکھ دکھ محسوس کرنا پڑیگا۔

(ستیا رتھ پرکاش باب نواں صفحہ ۳۱)

پہنت جی نے پہلے سوال قادر مطلق کے جواب میں فرمایا کہ جو کچھ پیدا کرنا ویشور کیلئے ناممکن ہے جس طرح وہ اپنا شریک نہیں پیدا کر سکتا مگر صفحہ ۳۱ پر دوسرے سائل کے جواب میں لکھا و فرماتے ہیں کہ اگر ویشور جیو پیدا کرے تو وہ جیو فانی ہو جائے گا۔ تو اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ ویشور جیو پیدا کر سکتا ہے کیونکہ اگر گئے فرماتے ہیں کہ جو کچھ پیدا کرنے میں کتنی ک

جگہ پھیر بھاڑ ہو جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایٹور جو پیدا کر سکتا ہے گردن و دھو کی بنا پر دیکھ بھال وغیرہ پیدا نہیں کرتا۔ جب جو پیدا ہو سکتا ہے تو اچکے قول بالا کی بنا پر چو فانی ہوا۔ ساجیو، اٹھارہ ایٹور استعد مجبور ہوا کہ زیادہ حساب نہیں کر سکتا مکان اور جگہ کی اس کے بیاں قلت ہے۔ ایسا ایٹور کم کم باکس ہے۔ غور کرو کبھی پٹنٹ جی ایٹور کے بڑی طاقت والا تلاتے ہیں۔ کبھی ایسا جو حساب بھی نہیں جانتا۔

تاخرین خود احساس کر لیں کہ عقیدہ تناسخ کی حمایت میں پٹنٹ جی اپنے ایٹور کی طاقت کو کبھی بھول گئے۔ حقیقت یہ ہے کہ پٹنٹ جی نے جسے پایا اُسے تناسخ کی گنتی میں بھلادیا۔ خواہ پٹنٹ جی کے اقوال ان کے خلاف مذہب کیوں نہ ہوں اور ایٹور نہ ہے مگر تناسخ قائم ہے۔ سوامی جی کے ایسے ہی متضاد اقوال سننا رتھ پر کاش میں کثرت سے موجود ہیں میں نے صرف کچھ مقامات تفریح طبع کیلئے اور سوامی جی کی قابلیت ظاہر کرنے کیلئے پیش کر دیئے۔ بغیر طوائف کے خیال سے ترک کرتا ہوں۔

جب تناسخ کے منہ و دار و مدار کو باطل کیا جا چکا تو اگر یہ دناتن و دھرم اور حکما، قدیم وغیرہ کا تناسخ خود بخود باطل ہو گیا۔ کیونکہ ان حضرات کے تناسخ کا اثبات روح و مادہ کی قدامت پر موقوف تھا اور روح و مادہ کی قدامت باطل ہو چکی تو تناسخ بھی باطل ہو گیا۔ ہاں ابھی ایک چیز باقی رہ گئی ہے جس سے بعض مسلمان باوجود اقوال قیامت اور اگر یہ حضرات اثبات تناسخ میں شک کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ یہ حضرات کہتے ہیں کہ خدا عادل ہے اور وہ بے وجہ کسی کو دکھ سکھ نہیں دیتا۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ معصوم بچے بیمار ہوتے ہیں اور ایک بچہ تندرست پیدا ہوتا ہے تو دوسرا اندھا۔ لنگڑا۔ اور کوڑھی پیدا ہوتا ہے اور یہ باتیں تناسخ کو ثابت کرتی ہیں۔

میں ان مسلم حضرات اور ساجیوں سے عرض کروں گا کہ علم طب جدید و قدیم کے اصول و دونوں ہر شخص کے نزدیک مسلم ہیں۔ اس لئے ہر شخص مریض بچوں وغیرہ کا علاج کراتا ہے اور ہر فرد پر بدشہ ہے کہ اکثر علاج سے اچھے بھی ہوتے ہیں اور مرض کا علاج سے صحتیاب ہونا ثابت کرتا ہے کہ ان کی بیماری فساد غذا و آب و ہوا کی خرابی و سوء تدبیر و الدین کی وجہ سے تھی جب ان کی اصلاح ہو گئی تو وہ اچھے اور تندرست ہو جاتے ہیں۔ لہذا معلوم ہو کہ امراض کی علت اعمال گذشتہ نہیں ہیں بلکہ فساد غذا و سوء تدبیر وغیرہ ہیں۔ رہا بچہ کا اندھا۔ لنگڑا وغیرہ پیدا ہونا۔ یہ بھی ماں باپ کی سوء تدبیر سے ہوتا ہے جس کو میں کئی نندہ سوامی جی کے اقوال سے ثابت کروں گا کہ امراض صحت و تندرستی ماں باپ کی تدبیروں پر موقوف ہیں۔ یہاں میں آپ حضرات کے سامنے ایک یہی چیز اس ثبوت میں پیش کرتا ہوں کہ وہ یہ ہے کہ جس طرح زیادہ کتب مبنی کر نیوالے اشخاص کی نگاہیں کمزور ہو جاتی ہیں جس کا سبب محض سوء تدبیر اور افراط ہے تو اسی طرح ماں باپ میں سوء تدبیر کرتی ہے جس کی وجہ سے بچہ کے جسم پر اثر پڑتا ہے۔ چنانچہ اس کی تصدیق میں سوامی جی کے اقوال ملاحظہ فرمائیے۔

گر کبھی بعد بہت احتیاط سے عورت کو کھانا پینا چلائیے۔ اس کے بعد ایک سال تک عورت مرے سا مکہ نہ

کرسے جب تک کہ بچہ پیدا نہ ہو عورت طاقت اور بصورتی اندر سستی دہمے تاسی وغیرہ پیدا کرنے والی مفید اشیاء جی کا استعمال کرتی رہے۔ ستیا رتھ پرکاش باب دوسرا ص ۳

سب لوگ جانتے ہیں کہ بدبودار ہوا اور پانی سے بیماری پیدا ہوتی ہے ستیا رتھ پرکاش ص ۵۵ جسم سے جتنی بدبو پیدا ہو کر نکلا اور پانی کو بگاڑتی ہے اور بیماری کا باعث ہوتی ہے۔

ستیا رتھ پرکاش ص ۵۵

اس طریق پر عورت مرد عمل کریں گے تو ان کی اولاد اچھی اور متین ہوگی اور اسی میں طاقت و توانائی بڑھتی ہے گی جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اولاد عمدہ سالم و تندرست و قوی و سن ہوگی۔

ستیا رتھ پرکاش ص ۵۵

ان عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سوامی جی کو اقرار ہے کہ امراض آب و ہوا کی خرابی و فساد غذا وغیرہ سے پیدا ہوتے ہیں اور آخر کی عبارت ظاہر کر رہی ہے کہ اگر کوئی سوامی جی کے بتائے ہوئے اصول پر عمل کرے تو اولاد عمدہ سالم و تندرست ہوگی اور اگر نہ کرے تو کمزور، اندھے لنگڑے ہونے کا امکان ہے تو معلوم ہوا کہ ان امراض کی بناء والدین کی بد پرہیزی پر ہے نہ کہ حال گذشتہ ان امراض کا سبب ہوتے ہیں۔

اگرچہ ابھی ستیا رتھ پرکاش کثرت سے اس موضوع پر مواد موجود ہے لیکن مزید وضاحت کے لئے صرف ایک عبارت اور پیش کرنے پر اکتفا کی جاتی ہے۔

حمل کا یقین ہو جائے تب سے سال تک مرد و عورت صحبت نہ کریں کیونکہ اس طریق سے اولاد عمدہ اور قوی ہوتی ہے۔

ورنہ دریدہ کے بے فائدہ ضائع ہونے سے دونوں کی عمر کم ہو جاتی ہے۔ کبھی حاملہ عورت خشک منشی اشیاء کا استعمال نہ کرے ورنہ بچہ کمزور اور مرض میں مبتلا ہوگا۔ ستیا رتھ پرکاش ص ۱۲۵ باب چہارم ناظرین۔ سوامی جی مقرر ہیں کہ منشی اشیاء کا استعمال سے بچہ کمزور اور مرض میں مبتلا ہوتا ہے جیسا کہ اوپر کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ امراض کے اسباب میں سے ماں کی بد پرہیزی بھی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اندھا ہونا اور کوڑھی ہونا بھی امراض میں شامل ہے۔ لہذا ان امراض کا سبب گزشتہ بحال نہیں ہو سکتے بلکہ ان کے اسباب آب و ہوا کی خرابی اور والدین کی بد پرہیزی وغیرہ ہیں سناہیل کو تو سوامی جی کے اقوال سے تسکین ہو جائے گی۔ رہے سلمان حضرات جو ناسخ کے قائل ہیں ان کے خیالات میں جو خرابیاں ہیں وہ بھی طبی مشاہدات کے مقابل میں ناقابل تسلیم اور خلاف عقل ہیں اس باب میں مزید تشفی کیلئے قرآن مجید سے بھی دو آیتیں پیش کی جاتی ہیں تاکہ اس کے مذہبی سمات کا آئینہ سامنے آجائے اور انھیں یحسوس ہو سکے کہ وہ ایک مغالطہ میں گرفتار ہیں۔

۱) وَلَسْ لَّكَ مِشْقٰتٌ مِّنَ الْمَحْزُوۡنِ وَالْجُوعِ وَنَفْسٍ مِّنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ وَالتَّعْرِاتِ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَاقِمٌ لِّكُلِّ وَاَدَاكُمۡ فَتَنۡدُ اِنْ

ہمارے مسلمان بھائیوں کو ان آیتوں کو بڑھ کر غور کرو۔
 آپ حضرت تو عالم بھی ہیں۔ اگر قرآن کو کلام خدا مانتے ہیں تو ذرا غور فرمائیے کہ خدا فرماتا ہے کہ اولاد اور
 اعمال فتنہ ہیں ان کے ذریعہ سے انسان کا امتحان ہوتا ہے اور پہلی آیت میں نصاب امتحان معین فرمایا ہے اور
 اس نصاب میں نقص انفس و ثمرات بھی ہے یعنی تمہارے لڑکوں کی موت سے تمہارا امتحان ہوگا لہذا دنیا میں
 امراض وغیرہ جو کچھ ہوتے ہیں ان کا سبب اگر بد پریشی وغیرہ نہ تسلیم کیجائے تو ایک دوسرا سبب امتحان
 آزمائش ماننا پڑے گا جس پر قرآن نے بھی روشنی ڈالی ہے۔
آریہ حضرات کا غلط متک

۱، اذ انبأ موسیٰ الکتاب والعزقان فلنلا الھم کو ذکر دہۃ الخ۔ ہنڈت جی فرماتے ہیں کہ
 مسلمانوں کی کتاب قرآن میں ہے کہ خدا نے بنی اسرائیل کو نافرمانی کی وجہ سے بندر بنادیا اور یہی ہمارا تاریخ
 ہے۔ لہذا قرآن سے بھی تنازع ثابت نہ اگر یہ ملن اسکو مسخ کہتے ہیں۔
 جواب۔ تنازع تو جو کچھ ایک بہت عظیم دوسرے جسم میں داخل ہونے کو کہتے ہیں جیسا کہ ہم نے نیلے ریش
 دستیارہ پیر کا شہر کے عمارت بند میں پیش کیا ہے اور روح کے جسم سے نکلنے کو آپ حضرات موت
 کہتے ہیں۔ ۱۱۔ ذکر موت نے وہ ہم کہتے ہیں۔ ملاحظہ ہو دستیارہ پیر کا شہر ۳۲۵۔ جب جیو جسم سے نکلے گا
 نام موت اور وہ ہونے کا نام جسم ہے۔

سہاجر اس آیت میں خدا نے بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ تم بندر کی صورت میں تبدیل ہو جاؤ اور تین دکن
 بعدیا ف۔ مہنگے کیس بنی اسرائیل کو موت دیکر بندر کے شکم سے نہیں پیدا کیا بلکہ بنی اسرائیل زندہ لسانی
 صورت کے بچائے بندر کی صورت میں ہو گئے جس کو ہم مسخ کہتے ہیں مگر اچکناک ناخ اس سے کہ سوئی
 ہے کیونکہ اس میں مرنے اور جسم کی شرط ہے اور یہاں موت اور جسم ہوا ہی نہیں لہذا تنازع ثابت ہوا۔
آریہ حضرات کا احادیث متک

۱، مومن طاق کی حدیث سے متک کرتے ہیں وہ حدیث یہ ہے کہ ایک ذوالجیفہ نے مومن طاق کے کہا
 کہ تم رجعت کے قائل ہو مجھ کو کچھ فرمائیے دو میں تم کو رجعت میں واپس دیدوں گا۔ تو مومن طاق نے جواب دیا
 کہ کسی کو ضامن لا جا اس بات کی ضمانت کرے کہ تو انسانی صورت میں رجعت کے وقت آئے گا۔
 ۲، قصہ دہوت و ماروت میں وارد ہے کہ خدا نے اس عورت کو جسے ماروت و باروت نے ارادہ
 نہ کیا تھا اسکو خدا نے زہرہ تارا بنادیا۔

۳، امام جعفر صادق علیہ السلام نے حج کے موقع پر اپنے ایک صحابی سے ارشاد فرمایا کہ یہاں حاجی بہت
 کم ہیں تو صحابی نے عرض کیا کہ حضرت بہت کثرت سے لوگ حج کو آئے ہیں تو حضرت نے فرمایا اے میں انسان
 بہت کم ہیں دیکھو۔ اب صحابی دیکھتا ہے تو کثرت سے لوگ حیوانی شکل میں تبدیل ہو گئے تھے تو حضرت نے
 فرمایا کہ یہ لوگ قیامت میں انھیں صورتوں میں محفوظ ہوں گے۔ آریہ حضرات فرماتے ہیں کہ ان تینوں
 احادیث میں انسان کی روح حیوانی روح میں شکل ہوگئی اور اسی کو ہم تنازع کہتے ہیں اور ہمارا تنازع

تنازع ثابت ہے۔

جواب۔ ساجو بامومن طاق و ابو حنیفہ کی گفتگو اولاً تو بطور مزاح تھی۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ نے محبت پر طنز و طعن کیا تھا۔ تو مومن طاق نے بھی ویسی ہی جلی بھنی مٹائی۔ دوسرے ساجو تھا ارتنا سخ ان تینوں احادیث میں چپاں نہیں ہوتا۔ کیونکہ زہرہ کو خدا نے فوراً تارہ بنایا۔

اگر یہ حدیث صحیح ہے (حالانکہ ہم اس کو صحیح نہیں مانتے) اور مرنے کے بعد تارہ نہیں ہوئی کیا زہرہ تارہ کی صورت میں بدل گئی اور اسی طرح حاجیوں کے قصہ میں قیامت کے دن کا واقعہ نقل کیا ہے اور پیدا ہونے اور مرنے کا ذکر نہیں ہے لہذا تھا ارتنا سخ کسی حالت میں ثابت نہیں ہوتا کیونکہ تناسخ میں جنم اور موت کی شرط ہے اور یہ تینوں حدیثوں میں منقود ہے لہذا ساجو ذرا عقل سے کام لو تو یقیناً تناسخ کو عقیدہ ایٹو ریٹھا ولا شریک وقادر مطلق کے خلاف پاؤ گے اور تناسخ سے تاب ہو گے۔

تمام شد

وَأَنَا صِرَاءُ

سید محمد اصغر صاحب رکن انجمن کاظمیہ وعابدیہ کاظمین لکھنؤ اعداد دیتے ہیں کہ ۱۰ اکتوبر ۱۳۳۵ء کو مشیہ مسجد کوغہ دواغ کاظمین میں مجالس فاتحہ خوانی بر بنائے ایصالِ تواب بر چہرہ فتوح سرکار ناصر الملتہ طاب ثراہ ہوں گی جن میں اولاً نماز جماعت بیعت سرورہ سیدہ مدظلہ العالی ہوگی بعد ازاں قرآن ہند عالی جناب مولوی قاری سید اظہار حسین صاحب فہد دمت معالیم تلاوت کلام مجید فرمائیں گے۔ پھر موافق دستور العمل ہندوستان کے مشہور اکبرین اپنے افادات سے سامعین کو ماجور و مثاب فرمائیں گے۔ امید کہ اہل ایمان زحمت شرکت گوارہ فرما کے ممنون و منرا ہیں گے۔

شنبہ ۲۳ اکتوبر
۲ بجے دن
عمدۃ الاعظین، راس المظلمین، عالیجناب مولانا سید علی محمد صاحب قبلہ جلال
حیدر آبادی دامت برکاتہم

یکشنبہ ۲۴ اکتوبر
۹ بجے صبح
امیر الشعراء داح الحبیب عالیجناب مولانا سید قائم رضا صاحب نیہ
امروہوی دامت برکاتہم

یکشنبہ ۲۵ اکتوبر
۲ بجے دن
حضرت خطیب کبر حکم عظم عالیجناب پروفیسر خواجہ عبداللطیف صاحب
(موناگا کالج) پنجاب دامت برکاتہم

عید الفطر

شمس الطلحہ خراجہ الطان حین صاحب حالی پانی پتی

مہ صیام گینا، اور روز عید آیا
کیا خدا کا ادا شکر روزہ داروں نے
گئے ہیں، یہ مساجد سے متکلف خوش غش
تکلفہ آتے ہیں اس طرح عید گاہ سے لوگ
حین چاؤ میں پھولے نہیں ساتے آج
عزیز دوست گلے ملتے پھرتے ہیں باہم
غنی ہیں شال میں مست اور گدا ہیں کمال میں مست
صبح عید

خوش پھر رہی ہے خلق خدا صبح عید ہے
جن کے سوائے دلیں ہو کچھ مایہ نشاط
تھکوا خوش دیکھ کے پوچھایہ چرخ نے
میں نے کہا کہ حالت عشاق ہے کچھ اور
پیش نظر ہمارے ہے شام شب فراق
مومنو آج عید رمضان ہے
صدقہ فطر دونا زپر ہو
مشہور زمانے میں جو عید صیام ہے
رکھتا ہو صدق دل سے جو روزے تمام تر
ہزار شکر کہ عید مہ صیام آئی
دعائیں مانگو کہ مقبول رب ہو کج کلا

وہ ہلال عید مغرب سے نظر آئے ہیں
جب تو میں جکی بیٹھ دیدہ نظر آ رہا تھا
عید گاہ ما غریباں کو سے تو
صد ہلالی عید شربا تم کنم
عید کی صبح سہانی ہے
ایک صفت میں کھڑے ہیں شاہ و گدا

پرچم عشق و طرب عالم پہ لہرانے لگا
شاہ و گدا دونوں پہ اپنا جلوہ دکھانے لگا
انبساط عید دیدن روئے تو
لے ہلال عید ماہروئے تو
جاو جن سمت شادمانی ہے
کھسی پیاری یہ میمانی ہے

باب المراسلات

اشکركم للناس اشكرکم لله

استاذ الواعظین جناب علامہ مولانا سید عدیل اختر مدظلہ پرنس مدنتہ الواعظین تحریر فرماتے ہیں کہ:-
آج جب مذہب و مذہبیات سے حلقہ گوثان
ہوا و ہوس دور ہوتے چھے جاتے ہیں کچھ نہ کچھ بدگمان
خدا بھی دکھائی دیتے ہیں جن کا شمار دین و دنیا سے
کی خدمت اور خدا و ان مذہب و ملت کی خدمت اور فی
ہے حاجی جھٹھا گوگل مرحوم کے صاحبزادگان و بنائیں و
نور محمد صاحب دغلام حسین صاحب دیگر برادران کچھ
دن ہوئے ایمانی اجتماعات کی شرکت اور اہم شیعہ
و چھپی کے مرکز کو عقیم خود دیکھنے کی غرض سے محنت
تشریف لائے اور شیعہ اوقات کو دیکھا نا اعلیٰ ربی
کا کچ سے ان محفلت کی تہہ دی نو قدیم اور عیس ہے
یہاں اگر شیونہ کچ کا نفرس اور شیعہ شیم خانہ کو بھی
دیکھا۔ مدنتہ الواعظین میں بھی تشریف لائے دیئے ورن
بات ہو کہ کر پی کے باشندے تو مدرسہ کو زندہ اور مفید
اور احسان کر خود تشریف لائیں اور قریب کے باشندے
اسکو ناکارہ یا مردہ سمجھنے کی سعی نامشکور فرمائیں مگر ہاں
موصوفین مدرسہ کے حالات دریافت کئے ہر مشبہ
سے متعلق استفسارات فرمائے تعلیم اور طلبہ کے داخلہ کی
گفتگو میں جب نظر کیا گیا کہ برابر ایسا ہوتا رہا اور سارا
نہم اعلیٰ صاحب زادہ کی زندگی میں بھی مسلسل کئی سال داخلہ
نہیں ہوا اور اب بھی ایسا ہوتا ہے کہ اگر آمدنی میں کمی
گنجائش نہیں ہوتی اگر طالب علم کا تین ل تک وظیفہ جاری

رکھا جائے یا اس کے آئندہ کسی مقام پر بھیجے کے لئے جاتا
یا بار نہیں اٹھایا جائے تو داخلہ نہیں ہوتا چنانچہ اس سال
نہیں آیا۔ دل و گما سے بے نہایت دیکھی اور نور کو کتب خانہ
دو ہندستان کے ممتاز کتب خانہ میں ہے) دیکھتے رہتے
اور انتر معاہدہ پر اپنی خوشی اور مدرسہ کے کام سے اظہار
پسندیدگی تحریر کرتے ہوئے مبلغ پانچ سو کی رقم عطا کرنا تحریر
کیا اور زبانی بھی فرمایا کہ تم چھپتے ہیں ایک طالب علم
ہمارے مذہب سے زوال تا آخر پڑا ہوا جاتے ہم ہے
مگر پر ہونچا۔ زچے بچہ کچھ اچھے عورت بکتی مگر کھینچا لیا
غربی کالج ہی میں تھا کہ کچھ نامیہ کے کیٹل بل مولوی
بیٹل سجاد صاحب نام پیش کیا اور پھر کراچی سے بھی جا کر
تحریر فرمایا کہ مدرسہ کے قاعدہ سے اگر مولوی صاحب داخل
ہو سکیں تو تہاری تفریش ہی ہے کہ یہ وظیفہ ان ہی کو دیا
جائے۔ اس کے بعد جناب جی صاحب نے بلا کسی تحریک
اور یاد دہانی کے مبلغ پانچ سو روپیہ کا چک مدرسہ میں بھیج دیا
مولوی علی سیدی صاحب کا امتحان حسب پابندی مدرسہ
سے کیا گیا اور وہ جولائی سے مدرسہ میں داخل رہے گئے
مجم نہایت خلوص سے اپنے انچنین کے شکر گزار ہیں اور
دعا کرتے ہیں کہ خداوند عالم ان کو دینی و دنیاوی ترقی
سے مالا مال کرے اور اسی کے ساتھ ہم اپنے دوسرے خصال
افرا کینے بھی دست بعدا میں کہ وہ اپنی حسب مرضی
خواہشات کی رقموں میں سے کوئی حصہ دین کی مرضی
میں اپنی قوم و مذہب کے خدام اور نکلے لئے بھی قرار دیں
اور من جابوا بالحسنہ فلہ عیش امتنا لہما کی
نویہ کامیابی کا مصداق بن سکیں۔

(عدیل اختر)

حضرات نے مبلغ ۲ روپیہ سے حدت الواظفین کی امداد فرمائی جن کے اسماء گرامی آئندہ کسی پرچہ میں پیش ہوں گے۔ (ادارہ)

محفل نیمہ شعبان حجتہ الاسلام سرکار نجم العلماء پر حسب معمول قدیم نیمہ شعبان کو نہایت شاندار محفل میلاد حضرت خاتم الاولیاء علیہ السلام منعقد ہوئی۔ کثیر شعراء نے نظمیں پڑھیں جن میں جناب ظفر الما الکملوی نے صاحب و جناب بشیر صاحب والا کے دلدارانہ حمد آپ اٹھارہ گھنٹی سے دو اشعار حضرت نسیم احمد دہلوی خاتون سے قابل ذکر ہیں۔ بعد ازاں علماء جناب مولانا سید ملک حسین صاحب قبلہ مظاہر العالی نے مختصر مگر نہایت کامیاب بیان فرمایا۔ (نامہ نگار)

محفل میلاد حضرت علی صغریٰ یہ منظور آگن صاحبان تحریر کرتے ہیں کہ ۱۵ رجب المرجب ۱۳۳۳ھ کو ۱۰ بجے شب قبیلہ کراری ضلع الہ آباد میں منجانب انجمن تھل میلاد حضرت علی احمد فرزند خدیج کی جس میں مقلمی شعراء کے علاوہ مسکریٹری صاحب گروہ اصغری حیدر آباد کے گلدستہ سے بھی فضائل پڑھے گئے، مقامی حضرات میں شیخ شہاب الدین صاحب جعفری (اب کش) اور فخر الشعراء حضرت کمال کرادی کے تقید خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

پنجاب شیعہ پولیٹیکل کانفرنس کا سالانہ اجلاس یہ درجن صاحب سمجھوتہ نے ایک مطبوعہ غلط چھاپا جو

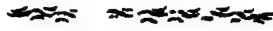
حمید کا خلاصہ یہ ہے کہ ۹-۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۳ء کو دوشنبہ لاہور میں پنجاب شیعہ پولیٹیکل کانفرنس کا نہایت شاندار سالانہ اجلاس زیر صدارت فخر قوم نواب خان مظفر علیخان صاحب قزلباش برسر اہم مال اے منعقد ہوئے جس میں خاص طور سے زیر بحث یہ عنصر بھی ہو گا کہ اس خریف دور انقلاب میں شیعان پنجاب کو کس راستہ پر گامزن ہونا چاہیئے۔

سال رو کے تاریخی اسماء جناب شیخ حسین صاحب میں نے فن تاریخ کوئی دغیر میں بڑی محنت کی ہے جن حضرات کو اپنے نواسیہ لڑکوں اور لڑکیوں کے تاریخی اسماء کی تلاش ہو ذیل کے بہتر پتے سے مشورہ فرمائیں ۳۹۱۳۳۳ھ کے چند نام نمونہ یہ ہیں ۱۔ جٹا صغر بیچ خان ۲۔ تمل عکری کلیم غریب کلینہ۔ پتہ :- محلہ محل ڈاکخانہ کراری ضلع الہ آباد۔

آل انڈیا شیعہ خلیفہ ۶۰ سال کا دور کاغذ قلم طاعت علی بن قلی نے اپنے مریدانہ خدمت سے محروم ہونا گوارہ کیا جب سالانہ انجام بخیر پائی ہو اس پر بکثرت اپنے روایتی اہتمام کیساتھ چھ تیار میں گہا بنی تیر چ زیادہ قلم میں طاعت نبوی کی انعامات سے بھرکندہ تحریک چلائی جانتے نہ کمال اوصاف تحریر ہونا چاہیئے بہتر ہو گا کہ اگر ایک شہر یا قصبہ کے لوگ ایک ہی صاحب کے ذریعہ سے طلب فرمائیں تاکہ بھیجنے میں سہولت اور صرفہ میں تخفیف ہو گا۔ میں اسل کی توثیق کی جارہی جو جمعہ ہوی کے فی اعتبار سے گہری نظر کی طالب ہے۔ خادم ایام کیل رضا ڈیٹو کیٹ، آگریہ مسکریٹری

مرکز تبلیغ اسلام پر اظہارِ رائے

اوشہ جناب مولوی سید انور حسین صاحب ہوی لائی، فاضل میڈیکل اور دوا خانہ



ساحب قلم دعا والہما جانن جناب سرکار رحمہ اللہ فوہندہ
مرقدہ یہ چاہتے ہیں کہ اپنے تبلیغی باز کو منفی عنصر کی مدد سے
توئی باکر تبلیغ اسلام کا کام جاری فرمائیں، اور ادارہ مذکور
کے مسابغہ سے دینیہ سے ذیل سے کفر و شرک پر اسلامی روشنی
بھیلائیں۔ یہی ان اہل باہرست مباحث کا کشش ہے کہ
جائے دم زدن۔ البتہ اتنی الجھن ضرور دین میں پیدا
ہوتی ہے کہ ان شکایوں کا مارا ہوا اشکارہ تقسیم ہو کر
ہوگا۔ اس کو ہم غلام جیلانی کہہ کر پکاریں گے یا
غلام پختون؟

سرکار رحمہ کی ایک یادگار تو مدتِ اوطین ہے جس کا
مفسد لوگوں کو شیعہ بنانا ہے اور دوسری جدید یادگار مرکز
تبلیغ اسلام ہے جس کو مشاعرہ سلان بنانا اور مسلمانوں میں
اتحاد و اُلم ربابہ قابل غور بات یہ ہے کہ کسی پوائنٹ پر
کوئی اقتصاد کی صورت تو نہ اُٹھے گی جب تک اوطین
کا واقعہ کسی سنی کو شیعہ بنا کر لائے گا یا سنیوں سے منظرہ
کرنے کیلئے کھڑا ہوگا یا الواقعہ میں سنوں کے خلاف کوئی
مغفون نکالے گا۔ یا مرکز تبلیغ اسلام کے مسلمان بنائے ہوئے
کو شیعہ بنائے گا۔ یا اس سے اتحادِ مسلمین کے سینہ پر
کوئی ضرب تو نہ لگے گی خاص اسلامی خدمت گزار شیعہ
داغین کو ذریعہ نظروں سے تو نہ دیکھیں گے؟ اگر ایسا کبھی
ہوگا تو ہماری دلی دعا ہے کہ یہ جدید ادارہ حلاجی ہو

ہوائے فاضل اور ہوی اس ہر نوع پر اور مفید بین
مذہبی راہ نور کے ایہ بڑے جہود سے شمس اوطین ہو؟
سیدنا حسن صلیب قدس سرہ ہوی کی سرپرستی کا شیعہ دین
کے لیے مذکورہ بالا عنوان سے اغتیار اور دیات کھنڈ
کے ایک کن کی تحریک کو رسالہ اورادہ سے منظرہ
کھینچے کہ وہ نہ اپنے تفریبا سے اگر چاہے بعد اجزا
ہیں ملے ساتھ اختلاف ہو لیکن چونکہ اس دیر سے
ادارہ منکرہ کی پھیلائی ہوئی غلط فہمی کا ذریعہ ہوتا اور
اسیے حصہ ناس سے نیچے ہوا ہے نہ ہرگز۔ یہ عجب
نہایت بلیغ اور جامع ہے اور شاید یہ مقصد سے پیش
نظر رکھا گیا ہو کہ اب میں سے دینا مقدم ہے۔

اگرچہ بات نظر مبصر نے اپنے قلم کو اندازہ حرکت
دی ہو لیکن شبہ پیدا ہوتا ہو کہ میں خائفانہ کے مشوش
نہیں قشوش ایڈیٹر صاحب سابق کی طرح ہوں اپنے
”بلبلہ نہ اٹھیں جملہ قلمی مدداری تھے ہر ایک کے ارد گرد
اپنے قلم سے نام تک نہیں بچتے۔“ (اورہ)

جس ادارہ عالیہ کا تذکرہ صفحہ گذشتہ پر کیا گیا ہے اس کا
منشاء شیعہ تبلیغ نہیں کیونکہ اس سے میں اہل اقلیتی منہج
حائل ہوتی ہے بلکہ خالص اسلامی خدمت اور قادیان مسلمین
ہے۔ اور شاید یہ مقصد اس لئے پیش نظر رکھا گیا ہو کہ
اب دین سے دینا مقدم ہے جناب مولانا محمد رفیع

اور ہوائی جہازیں بھی کرنا ہم ملک، ہرپ و امریکہ
ایشیا اور افریقہ کے چکر لگائے اور لاکھوں کروڑوں روپے
کو مسلمان بنا ڈالے۔ اور اگر ان دو اداروں میں باہمی
نظام ہو گا تو پھر شیوں کی ہمدردی کا رخ کس طرف
ہو گا۔ رشتہ الوغین کی طرف یا مرکز تبلیغ اسلام کی طرف
اجنباتاج العلماء کی طرف یا جناب عماد العلماء کی طرف؟
کہا کسی ایک تبلیغی پلیٹ فارم پر کسی اور شعبہ حقیقی
اتحاد کے ساتھ جمع ہو سکتے ہیں؟

تجربہ بتاتا ہے کہ حال نہیں، نہ دشاؤ نہ سزاؤ ہے۔ جویں
صدی کا آغاز میں عیسائی چرچ کی طرف سے، زبردست
کوشش اس امر کی ہو چکی ہے کہ غلامانہ عیسائی مشن تحریک
دنیا میں عیسائیت کی تبلیغ کریں لیکن سب جہد و کد کا کوئی
نتیجہ نہ نکلا۔ آج ہم دیکھتے ہیں کہ ہندوستان میں بہت سے
مشن اپنا اپنا کام جدا جدا کر رہے ہیں مثلاً انجیلی جی جی
ڈسٹ، سالویشن آرمی، انجلس مشن، روڈن کیتھولک
وغیرہ کیا عیسائی چرچ ان سب کو ملا سکتا ہے؟

مذہبی، معاشرتی، اور سیاسی ایجنٹوں پر تو ایسا اتحاد
ہو جاتا لیکن ہے مگر تبلیغی پلیٹ فارم پر اس کی
امید نہیں ہوتی۔ اور اگر کسی خاص اثر کے تحت میں
ہو بھی جائے تو شاید دیر پا نہ ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو ہمارے
معلوم آمد دقت کی نزاکت کو پیش نظر رکھ کر ضروری عملوں
کے ساتھ ہو کر خالص اسلامی خدمت پر مرکوز ہو جاتے لاکھوں
اپنی جانیں دیدیں گے مرنے دم تک کرتے رہے شیعیت
ہی کی تبلیغ۔

اگر اس ادارہ کی سرپرستی کا شرف کسی اور بزرگ قوم کو
ہوتا تو ہمیں اٹھارے کی کوئی ضرورت محسوس ہوتی لیکن یہ

دیکھ کر کہ جانشین سرکار مرحوم اس کے سرپرست ہیں، ہمیں
رنج ہوا۔ ہم تو سرکار نجم المذہب خاں کے خلاف وہ
گرمی کی ایک لکھنؤ کو شیعیت کی حمایت اور شیعیت
کی تبلیغ میں سرنا ڈوبا ہوا دیکھنا چاہتے ہیں نہ کہ اس زمرہ
میں جو بین الاقوامی شہرت کے گرویدہ ہو کر اپنے
ذہنی مرکز سے ہٹ گئے ہیں بخدا اگر سرکار مرحوم عیسائی
اسلامی خدمت کے پس منظر پر ملنے والے ہوتے تو برا
آئینہ مشن میں ہرگز اپنی دیکھی کا اظہار نہ فرماتے۔

بہر حال ہمیں اس ادارہ سے کوئی مخالفت نہیں جو ہمارا
ذاتی خیال تھا آزادی سے نکلتا ہے۔

اسلامی نام: یہ ایک ایسا نام ہے جو خلیفہ
قبلہ کی تالیف لطیف ہے

اس کتاب میں ہر مذہب کا نام اور ہر عقیدہ کا نام لکھا گیا
ہے اور خاص خاص مباحث کو تو اس قدر واضح کر دیا ہے کہ
حال اختلاف باقی ہی نہیں رہی اس میں خاص طور سے فلسفہ
اسرار نماز اور اس کا تمام مذاہب کے کل عبادات پر تفوق اور
اس کے روحانی و جسمانی فوائد وغیرہ پر نہایت ہی تحقیق و بحث
کرتے ہوئے جہت قبلہ کی حکمت اور اس کے منجانب سے
مشرکین پر نہایت ہی نیک و نرم رویہ ہے۔

ہم اس کتاب کی ہر بات سے ہر سطح پر آمین و
خصوصی طور پر بہ اختلاف فرق نماز بہت ہی پرہیزگار
یہ ہے ہمارے مذہب کے آئینہ کوئی عمر کی شخصیت کتاب میں
کے سلسلے میں کرنا چاہیے تھی یہ کتاب ہم مصنفات پر مشتمل ہے

قیمت صرف ایک روپیہ ہے (وہ)

طے کا پتہ: منجر البربان، لودھیہ سب

بنا جو محبت سر آئے اس انقلابی مدت کا جس نے
تخلیف دیا، رقیم سن کے نام پر بعدوں سے فواج خمین
حاصل کر رہا ہے ہر دماغ میں اس کے لغزات اور زبان پر
ہم کے باگز و معرودہ نقاش نظر آتے ہیں۔ سچ ہے اگر
دو حاضر میں قلم کی زبان سے تبلیغ اسلام مقصود ہو تو اس
عصیان بیان اور انداز کلام کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ
نہیں مل سکتا میں نے اول سے آخر تک اس کے ہر مصرعہ کا
ہر لفظ کو بغور پڑھا جس بند کو جس شعر کو جس مصرعہ کو سنی
بار پڑھا۔ نیا لطف حاصل کیا۔ یہ مسدس کیلئے گویا کلام
معجز بیان کا پر تو امام ہے الفاظ کی بندش، مضامین کی
خندت زبان کی مصلحت، بیان کا انداز غرض کہ یہ جو ہمیشہ
ہیں جو زبان کو حرکت دینے بغیر نہیں دیتے، سینہ غلط
حکم۔ پند و نفاذ اور دھڑ سب امام حسین کی حریت پرش اور
انسانیت انورہ شخصیت اور شہادت سے مستخرج کر کے اس جی
اور لطافت سے پیش کیا ہے کہ بلا قید مذہب ملت ہر انسان
جس کے ہلو میں حاصل کر کوئیں لے رہا ہو صحت افزا
بلند کے بغیر نہیں لے سکتا۔

اگرچہ مصلحت الفاظ و معانی اور جذبہ فطری و جذبہ طرازی
میں کہیں کہیں حلی کے مسدس (مد و جذبہ اسلام) کا لطف
آج آتا ہے لیکن مجموعی حیثیت سے ان دونوں مسدس میں اتنا
ہی فرق ہو جتنا ان دونوں شعراء کے زمانہ اور عصر میں ہوا
ہو سکتا ہو کہ یہ سلسلہ کا حسینی اعجاز ہو۔

جناب نقیم نے حضرت عالی پانی پتی کو ماضی کر دیا اور خود
دو حاضر اور زمانہ حال میں وہ کمال حاصل کیا کہ عالی نگینے
حضرت نقیم کے کمال کا میں پہلے سے بھی معترف ہوں ناچھے

یاد ہے کہ ایک تبدلہ عالیہ شہر مشن پر گزرتے ہوئے قلعہ الہ آباد
کی دعوت پر آپ کراری تشریف لگے تھے۔ میرے پیچھے
موصوع پر آپ لکھنؤ میں صرف نصف مرثیہ کہا تھا اہل
ہو چکر چنگھے میں مرثیہ مکمل کر لیا تھا یوں تو آپ کے کلام
بزرعہ قابل قدر ہوتا ہے لیکن ماضی نامہ خصوصی طور پر
مجھے دلیزیر معلوم ہوتا ہے۔ زیر نظر مسدس میں بھی آپ کے
ماضی نامہ کو امتیاز ہے کہیں کیف سروس کی بے دیکھے مستی
ظاہر کی ہے کہیں یات فراکی کو پہلے بنائے ہیں۔ کہیں
"قبل کفنی" کہیں "اتما" کہیں رسول کی عبا کے پڑے
ڈال کر شراب نوشی میں ماضی کا ہم پیالہ ہونا خوبی کے
ساتھ دکھایا ہے اور سربلکے سربلکے سربلکے تو کچھ
اس انداز سے دکھائی ہے جس کا تعلق نہ کچھ ہی سے ہے
اگرچہ اس مسدس میں مرثیت کچھ زیادہ نہیں معلوم ہوتی لیکن
پھر بھی جس طرح مصنف قابل قد ہی طرح اسکی کیفیت ہونا
لاؤن نظر ہے۔ اس پر پندت بجز نقد صاحب شرفاؤ و کیت ملک بول
اگر نی اور مسر متاز احمد علی کے کا زبان و مدد مقصدی ہے
اس کا ہم مدد مقصدی، صفحات پرش ہے

ملنے کا پتہ:۔ ادب ان گزین روڈ، امین آباد، لکھنؤ
رسالہ حجاز لکھنؤ، ایک ماہی سالہ جو سب کو غفر اللہ
کے بیرون و جذبہ مولانا محمد حسن صاحب قیادام جوہر کی زیر
سرپرستی کوچا پھر شائع ہوا جو اسکا بیرون و جذبہ صاحب
فاضل اب لکھنؤ میں سالہ پند و جذبہ فطری و جذبہ طرازی
کے مضامین اور انکسار شرا کی طرح انکسار کے مرتبہ بھی لکھے ہیں
خدا کے اس سالہ کی پرواز زندگی اسے خلوص رنگ مطابق جو ہم
جس طرح مولانا محمد حسن صاحب کے قد و انکسار میں اس طرح اس سالہ کی بھی
قد و انکسار میں نظر و مالہ و جلالی، صفحات پرش ہے، اس کا

باب لکڑ

امداد مدبر الیٰ و اعظم کارین سلسلہ



رقم سربلہ جناب مولوی احمد رضا صاحب
بابتہ ماہ نومبر و دسمبر ۱۳۲۲

- ۱۔ عالیجناب سکریٹری صاحب خطبہ شاعری جماعت کراچی
- ۲۔ ماسٹر ایچ بخش صاحب ہندوی کراچی
- ۳۔ محمد عظیم صاحب ولد محمد صالح صاحب کراچی
- ۴۔ سکریٹری صاحب جماعت شاعری جماعت کراچی

رقم سربلہ جناب مولوی یحییٰ علی صاحب
از ماہ اگست تا دسمبر ۱۳۲۲

- ۱۔ عالی جناب سید عابد رضا صاحب انڈین لٹریچر
- ۲۔ غلام مسلم صاحب کراچی
- ۳۔ منہر حسین صاحب کراچی
- ۴۔ شیخ صفیر حسین صاحب یونیورسٹی
- ۵۔ سید تقی حسین صاحب جلالی ضلع علیگڑھ
- ۶۔ پیر محمد صاحب
- ۷۔ سید ذیشان حسین صاحب کراچی
- ۸۔ ہمایوں احمد خان صاحب
- ۹۔ سید علی عابد صاحب زیدی
- ۱۰۔ سعید احمد صاحب نقوی
- ۱۱۔ محمد عسکری صاحب موسیٰ نشا پور ضلع آبا
- ۱۲۔ سید شیر حسین صاحب موسیٰ
- ۱۳۔ سید وقار حسین صاحب سید قائم حسین صاحب

۱۱۔ جناب سیدہ عزیزہ خاتون صاحبہ

- ۱۵۔ عالیجناب سید حسین احمد صاحب موسیٰ
- ۱۶۔ آغا غلام حیدر صاحب تپتی
- ۱۷۔ سید انعام علی صاحب
- ۱۸۔ حکیم احمد صاحب
- ۱۹۔ سید علی اکبر صاحب
- ۲۰۔ سید زوار حسین صاحب
- ۲۱۔ اہلیہ داؤد شاہ صاحب
- ۲۲۔ سیدہ کینز شیر صاحبہ
- ۲۳۔ سید محمد حسین شاہ صاحب کراچی
- ۲۴۔ الیاس حسین صاحب
- ۲۵۔ عاشق علی صاحب
- ۲۶۔ منظر حسین صاحب
- ۲۷۔ سید فقیر عباس صاحب
- ۲۸۔ خواجہ قائم حسین صاحب
- ۲۹۔ سید غور شید حسین صاحب
- ۳۰۔ سید عابد حسین صاحب
- ۳۱۔ مختار احمد صاحب
- ۳۲۔ منظور احمد خان صاحب
- ۳۳۔ سید ذوالحسین صاحب
- ۳۴۔ سید محمد سجاد حسین صاحب
- ۳۵۔ سید مصطفیٰ حسین صاحب

۶۲	علی جناب سید منظور حسین صاحب	۶۲	علی جناب سید زائر حسین صاحب کرمان
۶۳	ذاکر حسین صاحب	۶۳	سید کلب عباس صاحب
۶۴	غلام مصطفیٰ صاحب	۶۴	سید قائم مهدی صاحب
۶۵	مصباح الحسن صاحب	۶۵	سید محمد باقر صاحب
۶۶	مهدی عباس صاحب	۶۶	سید حامد زین صاحب
۶۷	انوار الحسنین صاحب	۶۷	سید سیر حسین صاحب
۶۸	باری حسن صاحب	۶۸	دوستی سید محمد رضا صاحب
۶۹	مولانا مفتی سید احمد صاحب سوات	۶۹	سید ظفر عباس صاحب
۷۰	سید علی حسین صاحب کابل مظفرنگر	۷۰	مصطفیٰ زید صاحب
۷۱	سید علی اختر صاحب سوات	۷۱	سید محمد موسیٰ صاحب بغوی
۷۲	سید زین العابدین صاحب	۷۲	نختر احمد شاه صاحب
۷۳	سید عزادار حسین صاحب	۷۳	سید غلام عباس صاحب
۷۴	سید ظفر باب حسین صاحب	۷۴	آزاد سید علی شاه صاحب
۷۵	سید غیر حسین صاحب	۷۵	سید احمد علی شاه صاحب
۷۶	سید ایاس حمید صاحب	۷۶	محمد حسین شاه صاحب
۷۷	سید خضر عباس صاحب	۷۷	خواجہ امانت حسین صاحب
۷۸	سید ظفر عباس صاحب	۷۸	سید باری حسن صاحب
۷۹	سید نادر عباس صاحب	۷۹	صفدر حسین صاحب
۸۰	سید افتخار حسین صاحب	۸۰	حسین احمد صاحب
۸۱	سید نذر عباس صاحب	۸۱	عاشق علی صاحب
۸۲	سید منظور حسین صاحب	۸۲	محمد علی صاحب
۸۳	سید مقبول حسین صاحب	۸۳	اختر حسین صاحب
۸۴	سید تعریف حسین صاحب	۸۴	علی محمد صاحب
۸۵	سید فضل حق صاحب	۸۵	محمد رشید صاحب
۸۶	سید انعام حسین صاحب	۸۶	بند حسن صاحب
۸۷	سید افتخار حسین صاحب	۸۷	سید حیدر حسن صاحب



الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيمِ الْوَدَّاعِ الْكَفِيُّ الْقَوِي الْقَادِرُ



مردود ایلی! سلام علیکم اس پر آشوب زمانہ میں جبکہ لاندہیت کا تیز و تند ہوجی قہر آگاہی کو ستر و لکھ جہے ہیں ،
 ایلیوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ بھی بنیادوں کو شل سا بن مضبوط و محکم کر کے اس کی ہر سی جگہ کی سرینے نہ فرما کر عند اللہ وعدہ الہی
 و جبروتہ میں منت آپ کے لیے امر الہی ہی کہ آپ نے کیا کہ مختلف نہ آپ مل کے پورے حال کا انظر فرما کرے مطالعہ فرمائیں اور ساتھ ہی
 ساتھ آپ نے مذہب کی پسند و نوتوں کا بھی نظارہ فرما کر اپنی قوت ایلی میں بھی ہٹا کر دیکھیں ، اگر آپ کو مختلف علوم و فنون میں
 باکمال اہل قلم کا عند تحریر دیکھنا ہی ، اگر آپ کو اپنے مذہب کو ذرا بھی مدد دی ہے اور اس کے ضرورتیہ سے مطلع ہونا چاہتے ہیں تو
 فہرست فہرستہ میں سے ایک ایک جلد ضرورت طلب فرمائیں ، ادارہ آپ کے حکم کی فکر یہ کہ ساتھ تمیل کرے گا ۔

مستم انجن سوسید علوم مدر الاغنین ۱۶ کینگ شہر لکھنؤ

فهرست	نام کتاب	فهرست	نام کتاب	فهرست	نام کتاب	فهرست	نام کتاب
۱	کشف حقیقت	۱	مناظره معاد و متنازع	۱	الفیقه و الفتوة	۱	انجمنی تراجم و تصنیف
۲	در نفوس	۲	الاعجاز	۲	الان فی ربانی	۲	ترجمه قرآن مجید و تفسیر
۳	اسلامی بکلیلی کتاب	۳	طلقة المذهب	۳	احجاز القرآن	۳	مجله
۴	قرآن العبدین	۴	انسبی	۴	حقوق خوانان اود	۴	ترجمه قرآن مجید و تفسیر
۵	شان صبر	۵	خصوصیات اسلام	۵	اسلام	۵	صحیفه کامله
۶	ابیه المشرقة عاتق الجهد	۶	اسلامی جماد	۶	تحقیق الید او	۶	صحیفه کامله
۷	قانون انکاذ مذهب	۷	قرآن اعدا بائیل	۷	لاز شهادت	۷	ملوكة القرطبی خیر
۸	حقیقت سادات	۸	رد الابطال	۸	مقتل بکین فائز الدلیل	۸	دی رافش و خرافات
۹	فرازد مسلمان عالم	۹	رساله مشقه	۹	اسلام اود مد لاری	۹	اسلام این میوه شریقه
۱۰	تجدید تاریخ حبیب الایم	۱۰	سرافق هفت	۱۰	کرم کا مجاهد	۱۰	اسلام این میوه شریقه
۱۱	هتیک الاشکال و عری	۱۱	شریعت اسلام حطیل	۱۱	مولود حسوم	۱۱	نوشی آف کاو
۱۲	ارشاد شیخ مفید	۱۲	حسین و مجله خیر علی	۱۲	سردار قریش	۱۲	این آیه بی سنگ
۱۳	محیط المعارف	۱۳	شریعت الاسلام	۱۳	تعلیم اسلام	۱۳	دعا و مجله آت کرم
۱۴	نظرات مشین فاضلی	۱۴	غیر مصدوم	۱۴	بر عینا و تفسیر	۱۴	پیشرس
۱۵	پرده پر قلم	۱۵	کامانه محرم	۱۵	قرآن اود تفسیر	۱۵	اسلام (این و تفسیر)
۱۶	آرینه	۱۶	اسلامی صحیفه	۱۶	تفسیر و تفسیر	۱۶	شمار

(نوٹ) عظیم رہب میں مفت تقسیم کرنے والوں اور تاجر کے ساتھ خاص رعایت

بدست مولانا محمد باقر و پسران او ان خلاصه در پسین کتب بنام محمد باقر هسته از خط ابن کثیر به شایع کیا

